

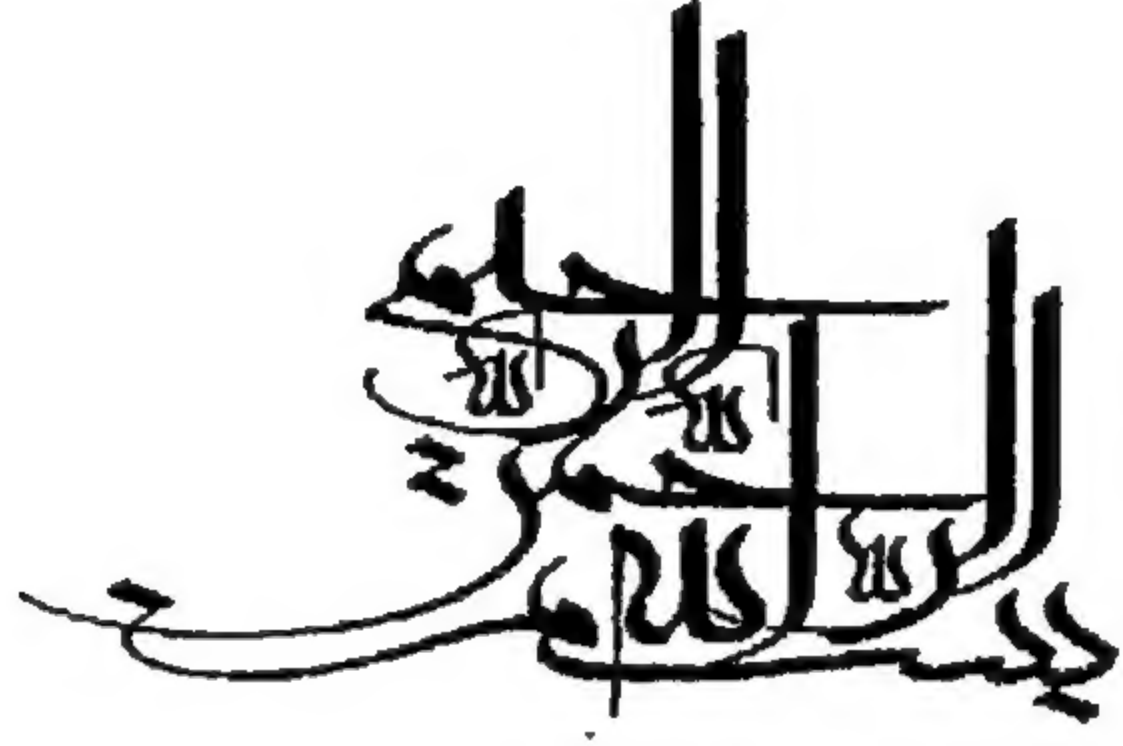
# الحيوان في القرآن الكريم

(دراسة موضوعية تشريعية)

الدكتور  
عثمان فوزي العبيدي







الحيدوان  
في القرآن الكريم  
(دراسة موضوعية تشريعية)

رقم الإيداع لدى المكتبة الوطنية ( 2014/7/3249 )

علي، عثمان فوزي

الحيوان في القرآن الكريم دراسة موضوعية تشريعية/ عثمان فوزي علي  
: - عمان: دار غيداء للنشر والتوزيع، 2014  
( ) ص

ر.ا: ( 2014/7/3249 ) .

اثواب صفات: / القرآن الكريم // قصص القرآن // الحيوان

❖ تم إعداد بيانات الفهرسة والتصنيف الأولية من قبل دائرة المكتبة الوطنية

Copyright ©  
All Rights Reserved

جميع الحقوق محفوظة

ISBN 978-9957-96-028-5

لا يجوز نشر أي جزء من هذا الكتاب، أو تخزين مادته بطريقة الاسترجاع أو نقله على أي وجه أو بأي طريقة إلكترونية كانت أو ميكانيكية أو بالتصوير أو بالتسجيل و خلاف ذلك إلا بموافقة على هذا كتابة مقدماً.



**دار غيداء للنشر والتوزيع**

مجمع العساف التجاري - الطابق الأول

خلسوي، +962 7 95667143

E-mail: darghidaa@gmail.com

تلاخ العلي - شارع الملكة راتيا العبدالله

تلفاكس، +962 6 5353402

ص.ب، 520946 عمان 11152 الأردن

# الحيدر

# في القرآن الكريم

(دراسة موضوعية تشريعية)

الدكتور  
عثمان فوزي علي العبيدي

الطبعة الأولى

2015 م — 1436 هـ



## قبس من نور كتاب الله

﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي

الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴾ سورة الأنعام - الآية: ٣٨

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ

رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

سورة النور - الآية: 45

﴿ وَمِنْ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا

يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴾ سورة فاطر - الآية: 28





## الأهراء

غيت يهطل لا ينقطع... حنانك (أمي)  
شموخ تضيء لا تنطفئ... حبك (أبي)  
قناويل تنير لي ورب مسيرتي... وفاؤكم (أخوتي)  
زنابق تعطر حيات عمري... عطاؤكن (أخواتي)  
شمس قمرى - وجى ليل - صمتي  
في لوحة روحى، أستاذتى الأجلاء،  
أعماسي، أخوالي، أصدقائي.  
إليكم:  
أهري حصاد سفرى.

عثمان





## الفهرس

المقدمة ..... 13

التمهيد ..... 17

### الفصل الاول

#### الانعام

المبحث الاول: الإبل ..... 29

المبحث الثاني: البقر ..... 32

المبحث الثالث: الغنم ..... 35

دراسة الاحكام الشرعية للأنعام ..... 37

### الفصل الثاني

#### الحشرات

المبحث الاول: البعوض ..... 50

المبحث الثاني: الجراد ..... 51

المبحث الثالث: الحية ..... 53

المبحث الرابع: دابة الأرض ..... 55

المبحث الخامس: الذباب ..... 57

المبحث السادس: العنكبوت ..... 60

المبحث السابع: الفراش ..... 62

المبحث الثامن: النحل ..... 64

المبحث التاسع: القمل ..... 66

المبحث العاشر: النمل ..... 68

69.....دراسة الاحكام الشرعية للحشرات

### الفصل الثالث

#### الخيليات

81.....المبحث الاول: الخيل

83.....المبحث الثاني: البغال

84.....المبحث الثالث: الحمير

86.....دراسة الاحكام الشرعية للخيليات

### الفصل الرابع

#### السباع

105.....دراسة الاحكام الشرعية للسباع

### الفصل الخامس

#### الطيور

124.....دراسة الاحكام الشرعية للطيور

### الفصل السادس

#### الحوت

136.....دراسة الاحكام الشرعية للحوت

### الفصل السابع

#### الضفدع

141.....دراسة الاحكام الشرعية للضفدع

### الفصل الثامن

#### الألفاظ غير الصريحة والمشاركة للحيوان

148.....المبحث الاول: الميتة وانواعها



151.....	دراسة لأحكام الميتة
158.....	المبحث الثاني: وصف المشركين للحيوان
161.....	دراسة الاحكام الشرعية للميتة
163.....	المبحث الثالث: النسك
166.....	الدراسة الشرعية
167.....	المبحث الرابع: ألفاظ مشتركة بين الحيوان
173.....	الدراسة الشرعية
175.....	الخاتمة
179.....	المصادر والمراجع





## المقدمة

الحمد لله الذي خلق الحيوان، وجعل فيه من الآيات ما يهر ذوي البصائر من بني الانسان وجعله مسخراً في سائر الازمان وابتلى الانسان فجعل من الحيوان الحلال والحرام، ثم جعل فوز الانسان باجتناب الحرام والسير في الطريق الموصل الى دار السلام. اما بعد:

فإن اعظم مفسر لكتاب الله سبحانه وتعالى هو الزمن - وهذا سر اعجازه - وهو ما اشار اليه بقوله تعالى: ﴿سَرُّهُمْ ءَايَتُنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾<sup>(1)</sup>.

فكلما توالى حقب الزمن علم الله الانسان علماً لم يكن يعلمه من قبل، فيميط اللثام عن خفاء الكون، فيزداد ايمانه بكتابه الاكبر الذي جاء هداية للبشرية كلها وفي ذات الوقت وضع مفاتيح الكون في يد الانسان ليلج بها ابواب المعرفة على توالي الزمان، الى ان يصل الى امده المحدود الذي شاء له خالقه. ومن ضروب الهداية في الحياة ما ساقه القرآن الكريم عن عالم الحيوان، الذي بين ان كل لون منها اثماً هو امة من الامم، وعلى الانسان ان يستفيد منه في ذاته وتصرفاته، قال تعالى: ﴿وَمِمَّا يَنْزِلُ فِي الْأَرْضِ وَالْطَّيْرِ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾<sup>(2)</sup>.

وقول الرسول الكريم محمد ﷺ: (لولا ان الكلاب امة من الامم لأمرت بقتلها، فاقتلوا منها الاسود البهيم)<sup>(3)</sup>.

(1) سورة فصلت: 53.

(2) سورة الانعام: 38.

(3) سنن ابي داود: 3/ 108 كتاب الصيد، باب في اتخاذ الكلب للصيد وغيره.

هذا وكنت دائماً أتمنى ان يكون بحثي مما له صلة بالقرآن الكريم، وكنت دائماً أقرأ عن عالم الحيوان، وغرائزه، وطبائعه، الى ان يسر الله لي ان اكتب في هذا الموضوع بحثاً، والذي وقع اختياري عليه، هو ((الحيوان في القرآن الكريم)) الذي قمت فيه بدراسة موضوعية وتشريعية.

وفكرة الموضوع تتلخص في تتبع جميع الفاظ الحيوان التي ذكرت في القرآن الكريم، ثم دراسة هذه الالفاظ دراسة موضوعية، ثم بيان اهم الاحكام الشرعية التي تتعلق بكل حيوان.

وقد تعددت طرق ورود الحيوان في القرآن الكريم، فمرة يذكر تصريحاً مثل الحمار والفيل وغيرها، واخرى يذكر بصورة غير صريحة مثل: الميتة والبحيرة وغيرها، ومرة اخرى يأتي بلفظ مشترك بين الحيوانات مثل الدابة والبهيمة، وكل هذه الانواع اخذتها ضمن هذه الدراسة.

واقترضت طبيعة الكتاب ان يقسم بعد هذه المقدمة الى تمهيد وثمانية فصول وخاتمة وفهرساً للموضوعات. عرضت في التمهيد علاقة الحيوان بالإنسان، وابرز العلماء المسلمين الذين اهتموا بالبحث في هذا المجال والدراسات التي عنيت دراسة الحيوان.

وفي الفصل الاول: تكلمت على الانعام وقسمته الى ثلاثة مباحث تكلمت في الاول، على الإبل، والثاني خصصته في البقر، والثالث عن الغنم.

ونظراً لتشابه هذه المباحث الثلاثة في الاحكام الشرعية فقد ختمت الفصل الاول بدراسة شرعية لهذه المباحث الثلاثة.

أما الفصل الثاني: فجعلته على الحشرات وقسمته الى عشرة مباحث، ثم ختمت الفصل بدراسة شرعية لأحكام الحشرات.

وأما الفصل الثالث: فذكرت فيه الخيليات وجاء مقسماً على ثلاثة مباحث، ثم ختمت البحث بدراسة شرعية لأحكام الخيليات.

وأما الفصل الرابع: فتكلمت فيه على السباع وختمت الفصل بدراسة شرعية لأهم احكامها.



ثم يأتي الفصل الخامس: وكان عن الطيور، وبينت احكامها الشرعية.  
ثم يأتي الفصل السادس: واكن عن السمك.  
وأما الفصل السابع: فكان عن الضفدع وعقدت لكل فصل دراسة لأحكامها الشرعية.

أما الفصل الثامن: فقد جاء لدراسة الألفاظ غير الصريحة والمشاركة للحيوان وقد قسمته الى أربعة مباحث، ولما كانت الاحكام الشرعية في هذا الفصل تختلف من مبحث لآخر فقد جعلت لكل مبحث دراسة شرعية مستقلة عن الآخر.

ثم ختمت الكتاب ببيان لأهم النتائج التي توصلت اليها، كما وترجمت لبعض الاعلام. هذا وقد واجهتني بعض الصعوبات نجمت عن ظروف واقعية منها ضيق الوقت. وما لا شك فيه ان من يقوم بهذه الدراسة فإنه يعتمد على كتب التفسير أولاً لأنها مفتاح لكل بحث في القرآن الكريم، والتي منها الطبري، والزنجشيري، والرازي، وفي ظلال القرآن، وكانت نزهي العلمية وتحليقي في رحاب الجو الفني المرسوم بريشة فنان سير أغوار جمال التعبير الأدبي ومدى تأثيره على النفس الانسانية، واستخرج كنوز العبارات القرآنية من مكانها، كل ذلك كان في ظلال القرآن. واعتمدت على كتب اللغة التي عنيت بالدلالة، وقد كان جُلُّ اعتمادي على معرفة الألفاظ المتضمنة لمعنى الحيوان واشتقاقاته. واعتمدت على كتب الفقه في بيان الاحكام الشرعية للحيوان. ولا يسعني الا ان اضع هذا الجهد بين أساتذتي ليقيموا هذا الجهد وليقوموه أولاً بازشاداتهم العلمية وملاحظاتهم التي ستكون بعون الله قيمة وسديدة.

وما أروع الأصفهاني إذ يقول:

(( إني رأيت أنه لا يكتب إنسان كتاباً في يومه إلا قال في غده: - لو غير هذا لكان أحسن، ولو زيد كذا لكان يستحسن، ولو قدم هذا المكان أفضل، ولو ترك هذا لكان أجمل... وهذا من أعظم العبر، وهو دليل على استيلاء النقص على جملة الشر...)).

وختاماً هذا جهدي فإن بلغت الصواب فبتوفيق من الله وتيسير منه، والإفماني  
وحسبي اني بذلت جهدي ليخرج على هذه الصورة، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب  
العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

## التهديد

هناك صلة وثيقة بين الحيوان والإنسان منذ القدم، وكانت هذه الصلة تتدرج في المنفعة الى التقديس ثم الى الاعتقاد والتأليه فقد عبد قدماء المصريين اسماك القنوم النيلية، وفي الفلسفة الهندوسية البوذية اذ تسود فكرة وحدانية الحياة مع تعدد مظاهرها ليجده مثلاً لتقديس الحيوان في عالم اليوم فهم يحترمون الحيوان ويعطفون عليه ويقدمون الابقار، لا يؤذون ذي روح فقتل الذباب جريمة، وقد ورد ذكر الذباب في الوصايا البوذية الخمس، ويشرب الهندوس بول الأبقار اعتقاداً في مفعوله التطهيري للروح والبدن.

ثم تغيرت مكانة الحيوان من معبود في ذاته الى وسيلة يتخذها الوثنيون والجاهلون صلة تقربهم من معبوداتهم عن طريق الذبائح والقرابين وبذا ادخل الجاهلون وغيرهم من المشركين ذبيحة الحيوان في شؤون الاعتقاد وأصول الدين وصارت الذبائح جزء من عبادتهم يتقربون بها لأصنامهم وآلهتهم، وجعلوا منها قرابين يذبحونها عند نصب آلهتهم ويهللون بأسمائها عند الذبح والتقديم.

اما الصلة المادية النفعية فهي تتمثل في الحيوان مصدر لطعام الإنسان وغذائه، واختلف الناس قديماً وحديثاً ائماً وشعوباً فيما يحل لهم وما لا يحل لهم من الأطعمة الحيوانية، فالعراقيون والفرس والهنود وقدماء المصريين يقسمون الحيوانات الى طاهرة ونجسة، ويكاد التمييز فيها بين الطهارة والنجاسة ان يقوم على اصول عمومية واحدة، ولا يميز النصارى دينياً بين الحيوانات غير ان للعادة والذوق نصيباً فيما يأكلون فهم مثلاً يأكلون لحم الخنزير، ولا يأكلون لحم الجمال، وكثيراً ما تميز الأمم بين ما تأكل تميزاً عرفياً وذوقياً وصحياً ايضاً ومنه الحديث الذي يرويه عبد الله بن عباس قال: «دخلت انا وخالد بن الوليد مع رسول الله ﷺ لبيت ميمونة فاتي بضرب مخنوذ<sup>(1)</sup> فرفع رسول الله ﷺ يده، فقلت أحرام هو يا رسول الله؟ قال: لا ولكنه لم يكن بأرض قومي فاجدني اعافه<sup>(2)</sup>».

(1) مخنوذ: المشوي والشاة شواها وجعل فوقها حجارة مُحَمَّة لتضجها (مختار الصحاح: 159 مادة خنذ).

(2) صحيح مسلم باب اباحة الضب كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان.



كما ادخل الانسان الحيوان في حكاياته واساطيره وخرافاته، فالمتقور مثلاً حيوان له رأس انسان، وجسم إسد، وذيل تين او عقرب، وكذلك ابو الهول كائن خرافي من الاساطير، له جسم أسد واجنحة ورأس امرأة وصدرها. وتعرف قصص العرب واساطير الغول والعنقاء المغرب وغيرها من الأمور الخرافية<sup>(1)</sup>.

وقد لا نجد غرابة إذا علمنا أن العربي راح يهتم بالحيوانات التي تقاسمه العيش في الصحراء، فيسميها بما يتفق وخصائصها ويطلق اسماءها على اقرانه وعشيرته واصنامه، وبما يتصل بمعتقداته الروحية ويتجلى ذلك ان معظم الاسماء العربية مشتقة من الحيوانات، سيان في ذلك القبائل والأفراد، كما أن تشبيهاته وامثاله لا تحول اكثرها من ذكر الحيوان، وتزخر الآداب العربية بكثير من النصوص الي ورد فيها ذكر الحيوان في مجالات الحكمة والمدح والغزل فعلى هذا فأن اهتمام الانسان بالحيوانات كان قديماً<sup>(2)</sup>.

وجاء الاسلام شريعة هادية للبشرية أوضح للناس طريق الهداية الواضح وأبعدهم عن ك الضلالات ونسخ كل المعتقدات القديم البالية. وقد تعرض علماء المسلمين الاوائل في دراساتهم جوانب كثيرة في عالم الحيوان ولكنهم لم يتعمقوا في دراسة الشكل والبيئة وسلوك الحيوانات، على اختلا انواعها من طيور وحشرات وغيرها، وكان دافعهم في ذلك التعاليم الاسلامية الميينة. ومن أبرز علماء المسلمين في هذا المجال الجاحظ ابو عمر بن بحر الكناني (ت159-255هـ) في كتابه الحيوان وكان منهجه في التأليف المنهج الاستقرائي، وهو المنهج الذي يهتم بدراسة الظواهر المختلفة، ويعتمد الباحث في هذا المنهج على درب من الخطوات التي تعتمد على الملاحظة والتجربة والطرق والقانون<sup>(3)</sup>.

وكذلك الامام العالم زكريا بن محمد بن محمود القزويني (600-982هـ) في كتاب (عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات) فقد تكلم على الكثير من الحيوانات

(1) ينظر القرآن وعالم الحيوان: 13-15.

(2) مجلة الفرات العربي، (46-47)، العدد 1.

(3) المرجع في الحضارة العربية الإسلامية: 170-171.

وافرازاتها، وأورد ما كان شائعاً من خصائص بعض اجزاء الحيوانات في العلاج الطبي وخواص اعضاء الحيوانات وغيرها من الاشياء التي تتعلق بالحيوان.

ومن العلماء البارزين ايضاً في هذا المجال كمال الدين ابو البقاء بن محمد بن موسى الدّميري (742-808هـ) فقد صنف كتاب (حياة الحيوان الكبرى) وذكر في كتابه ايضاً الكثير مما كان متداولاً عن الحيوان في زمانه، وما كان مقبولاً في ايامه، وأتى على ما قيل عن كل حيوان من قصص ونوادير، ولم يفته ان يذكر حكم الشريعة في أكل لحمه والتعبير عن رؤيته في الاحلام، الى غير ذلك من الأمور الطريفة التي تتعلق به.

وكذلك ابن بطوطة محمد بن عبدالله بن محمد بن ابراهيم (ت702-779هـ) ذكر في رحلته المسماة (تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار) بعضاً من القصص والأخبار المتعلقة بالحيوان وحياته وتنقله<sup>(1)</sup>.

كما دخل الحيوان حيز الدراسات الشرعية، وبين العلماء في ذلك ما يحل وما يجرم، وبينوا طهارته ونجاسته، وغير ذلك من الاحكام المتعلقة بالحيوان.

وقد كتب في هذا الكثير من الفقهاء والفت الكثير من الكتب، كما دخل في الدراسات اللغوية بمختلف فروعها ونقلت كتب اللغة الكثير من الحيوانات وخصوصاً معاجم اللغة، ثم اصبحت دراسة الحيوان علماً متخصصاً واسعاً واصبح الإنسان كلما عرف شيئاً عن الحيوان جاءت الأيام لتثبت له اشياء لم يكن يعرفها من قبل، وبمرور الازمان يتمكن الانسان من معرفة دور الحيوان في الحياة، وذلك بواسطة تجاربه وعلمه البشري المحدود، حتى يتحقق قوله تعالى: ﴿سَرُّهُمْ ءَايَتُنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾<sup>(2)</sup>.

(1) مجلة التراث الشعبي: 47 العدد-2.

(2) سورة فصلت: 53.





# الفصل الأول

## الأنعام



## الفصل الأول

### الأنعام

أختلف الفقهاء في بيان معنى الأنعام على أقوال منها:

- 1- قيل هي الإبل خاصة.
  - 2- وقيل انها كل أربع أنسيها ووحشيها. وورد ذلك. عن السدي والربيع والضحاك. وذلك لأن الانعام الازواج الثمانية التي ذكرها الله تعالى في قوله:  
﴿ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ  
الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ نَحْنُوهُ بِمَعْرِغٍ وَإِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾  
وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ الْأُنثَيَيْنِ أَمَّا  
اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْكُمْ اللَّهُ بِهَذَا  
فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي  
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١﴾. (1)
- ويشمل ذلك كل ما أنضاف إليها.
- 3- وقيل الانعام هي الاجنة التي تخرج عند الذبح من بطون امهاتها، فهي تؤكل  
تذكية، ويرد عليه أنه ليس في الاجنة ما يستثنى، وقد قال تعالى: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ  
بِهَيْمَةِ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ (2).

(1) سورة الانعام: الآية 143-144.

(2) سورة المائدة: الآية 1.



4- وقيل الانعام هي الإبل والبقر والغنم، وإذا قلنا الإبل فهو يصدق على الإبل العربية وغيرها، والبقر يصدق على الجاموس وكذلك الغنم يصدق على المعز لأنه منها<sup>(1)</sup>.

والراجع من هذه المعاني هو المعنى الأخير ونرجعه للأسباب الآتية:

1- قوله تعالى: ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ

﴿٥﴾ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿٦﴾ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ

بَلَدٍ لَّئَلَّ تَكُونُوا بِلِغِيهِ إِلَّا يَشِقَّ الْاَنفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾﴾<sup>(2)</sup>.

فدل ان المراد بالأنعام الإبل والبقر والغنم لأن فيها الدفء والمنافع من ذريتها ومنها ناكل.

2- قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ﴾<sup>(3)</sup>. أي كباراً وصغاراً ثم

بينها، وقال: ﴿ثُمَّ نَبَيُّ الْأَنْعَامِ أَذْهَبَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْأَنْعَامِ وَلَكِنْ يَكُونُ مِنْهُ لَكُلُّ شَيْءٍ مِّنْهَا وَلَهُ فَسَادُ الْأَنْعَامِ إِنِّي عَلِمْتُ لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكَ مِنْهُ﴾

﴿١٤٤﴾ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٥﴾ فدل على ان اسم الأنعام ينتظم الإبل والبقر والغنم

والمعز.

---

(1) ينظر الصيد والتذكية: 132، ودخول الجاموس في البقر والمعز والغنم من حيث اللغة ورد في لسان العرب 6/43، 5/410.

(2) سورة النحل الآية: 5-7.

(3) سورة الانعام الآيات: 142، 143، 144.

3- وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ

بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا

وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِئَةً إِلَى حِينٍ﴾<sup>(1)</sup>.

فذكر الاصواف يعني بذلك الغنم، وذكر الوبر يعني بذلك الابل، وذكر الاشعار يعني بذلك المعز.

فهذه الادلة من كتاب الله العزيز تنبئ عن تضمن معنى الانعام للإبل والبقر والغنم، وتشمل وهو قول ابن عباس والحسن<sup>(2)</sup>.

اما الاستثناء الذي ورد في قوله تعالى: ﴿أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾<sup>(3)</sup>. اي ما يتلى عليكم من تحريم الميتة والموقوذة والمتردية وما أكل السبع وغيرها من المحرمات.

وقد ورد ذكر الانعام في اثنين وثلاثين موضعاً من القرآن الكريم وبضيق مختلفة، فقد جاءت بلفظ الانعام اثنتين وعشرين مرة<sup>(4)</sup>.

وقد وردت هذه اللفظة في القرآن الكريم<sup>(5)</sup>، وجاءت مضافة بلفظ أنعامكم ثلاث مرات<sup>(6)</sup>، وبصيغة أنعامهم مرة واحدة في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ

(1) سورة النحل الآية: 80.

(2) الكاساني: 37-39/5، البحر الزخار: 4/329، 335.

(3) سورة المائدة الآية: 1 وهذه المعاني وردت في تفسير الجامع لحكام القرآن للقرطبي: 6/34، 35، 3/111، 10/68، 322، 153.

(4) راجع آل عمران: 14، النساء: 119، والمائدة: 1، والانعام: 136-139-142، الاعراف: 179، يونس: 24، والنحل: 5-8-66، والحج: 28-30-34، والفرقان: 44، والمؤمنون: 21، وفاطر: 28، وغافر: 76، والزخرف: 12، والحمد: 12، والزمر: 6، والشورى: 11.

(5) سورة الانعام: 138، سورة الشعراء: 133، سورة الفرقان: 49، سورة الاحقاف: 71.

(6) سورة طه: 24، سورة النازعات: 33، سورة عبس: 32.

الْجُرْزِ فَتُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ ﴿١﴾. (1) ووردت مرة واحدة بصيغة النعم في قوله تعالى: ﴿... فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ﴾. (2)، الآيات التي جاءت في موضوع الانعام كثيرة تقتصر على جزء منها.

فقد جاءت في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ وَيُزِيرِكُمْ أَيُّ آيَةٍ أَتَيْتُ اللَّهَ تَنْكِرُونَ﴾. (3)

فقد جاءت الآية لتقرر ان الله جعل في الانعام منافع كثيرة، فهي تستخدم للركوب والأكل، وفيها أمتنان من الله عز وجل على عباده بما خلق لهم من الانعام، وهي الابل والبقر، والغنم، فمنها ركوبهم، ومنها يأكلون، والإبل تركب، وتؤكل، وتحلب، ويحمل عليها الاثقال في الاسفار والرحال الى البلاد النائية، الاقطار الشاسعة، والبقر تؤكل ويشرب لبنها ويحرق عليها الارض، والغنم تؤكل ويشرب لبنها والجميع تجز اصوافها واشعارها واوبارها فيتخذ منها الاثاث والثياب والامتعة، كما فصل ذلك في سورة الانعام والنحل، ﴿ويزريكُم آيَاتِه﴾، أي حججه وبراهينه في الآفاق وفي أنفسكم ﴿أفي آيات الله تنكرون﴾، أي لا تقدرون على انكار شيء من آياته، الا ان تعاندوا وتكابروا بغير حجة ولا برهان (4).

وقد وردت ألفاظ الانعام والدواب في القرآن الكريم في مواضع كثيرة تختلف باختلاف ما أريد تبينه، في العبادات، وفي المعاملات، وفي آيات الغيب والشهادة، وفي وحدة المصدر والمصير، وفي صفمسلك واتجاه الذين كفروا، وطلب الله من الانسان ان يتفكر في نفسه وفي كل ما يحيط به، والدواب والانعام، هي احدى آيات لافاق، هي من

(1) سورة السجدة: 27.

(2) سورة المائدة: 95.

(3) سورة غافر: 79.

(4) ينظر تفسير القرآن العظيم: 207/5، 208.



عند الله نعمة مسخرة للإنسان ليستخدمها في حياته....، ونعم الله فيها ابتلاء لعبده، فقد تنقلب نعمة عند من لا يحسن توجيهها، وتكون حسرة وندامة على من لا يشكر الله عز وجل على نعمه<sup>(1)</sup>.

والأنعام آية مشهودة ومنظورة من آيات الله عز وجل، ليست غائبة، ولا بعيدة، ولا غامضة تحتاج الى تدبر، أو تفكر، فهي ملك الانسان، ذللها الله لمنافعه، وكل ذلك بقدرة الله، وتدبيره، وبما اودع الإنسان والأنعام من الخصائص فجعل الانسان قادراً على تذليلها، واستخدامها، والانتفاع بها، وجعلها مذلة، قال تعالى: ﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَكُونُونَ﴾<sup>(2)</sup> نافعة ملبية لشتى حاجات الانسان، وما يملكون ان يذللوا ذبابة لم يركب الله في خصائصها ان تكون ذلولاً لهم: ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

اما في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُنْقِذُوا بِطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ فَرِّثٍ وَدَمِيرٍ لِّبَنَاءٍ خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾<sup>(4)</sup>.

ففيه بيان بديع صنع الله وقدرته على اخراج هذا اللبن من بين القاذورات وذلك لوجود في ضروع الماشية غدد خاصة لإفراز اللبن (الحليب) تمدها الاوعية الشريانية بخلاصة مكونة من الدم والكليكوز، وهو خلاصة الغذاء المهضوم، وكلاهما غير مستساغ طعماً، ثم تقوم الغدد اللبنية باستخلاص العناصر اللازمة، لتكوين اللبن، فما أعظم الاعجاز في هذه الآلة الكونية التي تصف للناس سراً يتم في الظلام، ومن المحال ان تراه عين انسان وتخبر كيف يصنع اللبن في هذا المعمل اللحمي<sup>(5)</sup>!! وحيث ينظر الإنسان إلى

---

(1) أسرار التنزيل وأنوار التأويل 6/3، وينظر القرآن وعالم الحيوان: 35.

(2) سورة يس: 72.

(3) ينظر المشاهد في القرآن الكريم: 136.

(4) سورة النحل: 66.

(5) الطب الوقائي في الاسلام: 172، المنتخب في تفسير القرآن: 395.

نعم الله عز وجل يحس انه مغمور بفيض من نعم الله: فيض يتمثله في كل شيء حوله، وفي كل مرة يركب فيها دابة، أو يأكل قطعة لحم، أو يشرب جرعة حليب. لمسة وجدانية تشعر قلبه بوجود الخالق وبرحمته ونعمته، ويشمل هذا كل ما تمس يده من اشياء حوله، وبهذا تعود حياته كلها تسبيحاً لله عز وجل وحمداً وعبادة، في آناء الليل وأطراف النهار، وهذا كله من بدائع القدرة الإلهية في عالم الحيوان<sup>(1)</sup>.

---

(1) ينظر المشاهد في القرآن الكريم: 137.

## المبحث الاول

### الإبل

وردت الفاظ اخرى بمعنى الإبل منها: جمالة وجل وبعير والعشار والهيم والبدن وضامر وناقة. وكانت الإبل عند العرب هي: السفر والاحمال والاثقال ومنها الشراب والمأكّل والملبس ودخلت في اشعارهم وهي أقرب حيوانات الصحراء لذهنه معرفة. وهي اول آيات الافاق قرباً لبصره وبصيرته.

وقد بلغ مجموع المواضع التي ورد فيها ذكر الابل مرتين الاول: في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ﴾<sup>(1)</sup> والثانية في قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾<sup>(2)</sup> وقد بلغ مجموع المواضع التي ورد فيها ذكر الإبل بصيغها المختلفة تسع عشرة مرة<sup>(3)</sup>.

اما في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ﴾ يريد الذكر والأنثى كالجمل والناقة والثور والبقرة والكبش والنعجة، والاحد اذا كان وحده فهو فرد، واذا كان معه غيره من جنسه سمي كل واحد منهما زوجاً وهما زوجان بدليل قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُ زَوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾<sup>(4)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾<sup>(5)</sup> لفت انتباههم الى الإبل ليثبت صحة المعاد، لأنها تدل على وجود الخالق، ومتى ثبت ذلك فقد ثبت القول بصحة المعاد، وأن للإبل خواصاً منها: إنه تعالى جعله الحيوان الذي يقتنى لأغراض شتى، فتارة

(1) سورة الانعام: 144.

(2) سورة الغاشية: 17.

(3) سورة الاعراف 40، سورة المرسلات 3، سورة يوسف 65، سورة يوسف 72، سورة التكويد 4، سورة القيامة: 4 الخ الآيات.

(4) سورة القيامة - الآية: 39. الكشف: 57/2.

(5) سورة الغاشية: 17.

يقتنى ليؤكل لحمه، وتارة ليشرب ابنه، وتارة لينقل امتعة الإنسان من بلد الى بلد، فهذه الصفات الكثيرة التي فيها، توجب على العاقل ان ينظر في خلقها وتركيبها ويستدل على ذلك بوجود الصانع الحكيم<sup>(1)</sup>.

والعشار كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْعُشَارُ عَطَلَتْ﴾ وقد اختلف في معنى العشار على اقوال:

1- جمع عشراء وهي التي حملها عشرين اشهر، وهي انفس ما يكون عند اهلها وأعزها عليهم.

﴿عطلت﴾ قال ابن عباس (رضي الله عنهما)

وهي التي أهملها اهلها لما جاءهم من احوال يوم القيامة، وليس شيء أحب الى العرب من النوق الحوامل، وخطوب بها العرب، لأن اكثر ما لها وعيشها من الابل، والغرض من ذلك ذهاب الاموال، وبطلان الأملاك واشتغال الناس بأنفسهم.

2- ان العشار كناية عن السحاب تعطلت غمامها من الماء وهذا وان كان مجازاً الا

انه اشبه بسائر ما قبله، فالعرب تشبه السحاب بالحامل قال تعالى: ﴿فَالْحَمِيلَاتِ وَقَرًا﴾<sup>(2)</sup>.

ويبدو والله اعلم ان الاول اصح وذلك لما يأتي:

1- ان العرب كانت تألف هذا الحيوان.

2- كان مصدر عيشهم، من الحليب واللحم وغيره، ففيه تنبيه على عظم هول يوم القيامة فتركهم للعشار إهمالهم لها، دليل على عظم يوم القيامة وانشغالهم بأنفسهم.

---

(1) ينظر التفسير الكبير: 156 / 31.

(2) سورة الذاريات: 2، التفسير الكبير: 67 / 31.



وهو مثل يقرب صورة الفرار التي تمتلك الانسان فتفقده غريزة الابوة والتملك في هذا اليوم.

وفي قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾<sup>(1)</sup>.

اي يدخل البعير في ثقب الابرة، اي لا يدخلون الجنة ابداً لأنه علقه بما لا يكون والخياط والمخيط ما يخاط به وهو الابرة، فمتى دخل الجمل في الابرة كان دخولهم الجنة، ولكن أنى له أن يدخل في ثقب الابرة الصغير<sup>(2)</sup>.

في قوله تعالى: ﴿فشاربون شرب الهيم﴾.

(يعني الابل العطاش، وقيل ان الهيام داء يصيب الابل فلا تروي معه ولا تزال تشرب حتى تهلك، وهي الابل الضماء يصيبها داء فلا تروي من الماء.

ويلقى على اهل النار العطش فيشربون من الجحيم شرب الهيم فلا يروون)<sup>(3)</sup>.

وان في الابل نظرة علمية الى الاحكام في الخلق عند النظر الى تكامل خلق الابل، وذلك في تناسب رقبته الطويلة مع ارجلها الطويلة، وتناسب أكلها للأشواك مع الشفة العليا المشقوقة، صبرها على قلة الماء، وهي تدخر الطعام من مكان خصيب الى مكان مقفر لا نبات فيه ولا خضرة فيه، وان مقياس عظمته وميزان كمالاته وأوصافه لا يسعها ذهن البشر، ولا يمكن ان يستوعبها جليلة الا بما يتحصل له من مشاهدة مصنوعاته، سبحانه وتعالى، لأن الله خلق الانسان في احسن تقويم، وزوده بالعلم والبيان، وكرمه بالعقل الذي يميز بين الخير والشر ويفرق بين الحق والباطل، وارسل الانبياء والمرسلين ليخرج الناس من الظلمات الى النور<sup>(4)</sup>.

---

(1) سورة الاعراف: 40.

(2) ينظر تفسير النسفي 1/ 541.

(3) تفسير الخازن 4/ 220، المعجم الجامع لمفردات القرآن: 431. الآية في سورة الواقعة: 55.

(4) ينظر اشارات الاعجاز في مظان الایجاز: 105؛ موازين القرآن الكريم: 36، غريزة ام تقدير الهی:

## المبحث الثاني

### البقر

البقر اسم جنس، ويطلق على الاهلي والوحشي، وعلى الذكر والانثى، وواحدة بقره وقيل انما دخلته الهاء لأنه واحد من الجنس. والجمع: بقرات وقد سوى الفقهاء الجاموس بالبقر في الاحكام وعاملوها كجنس واحد<sup>(1)</sup>.

جاء لفظ بقره في القرآن الكريم في مواضع كثيرة، وبصيغ مختلفة، حيث جاء معرّفاً بالالف واللام في ثلاثة مواضع<sup>(2)</sup> وجاء على صيغ التنكير في اربعة مواضع من سورة البقرة<sup>(3)</sup>. وجاءت بصيغة بقرات في موضعين<sup>(4)</sup> وعلى هذا يكون مجموع ما ورد من الفاظ البقرة وبمختلف صيغها تسع مرات، والبقرة في القرآن الكريم جاءت تعالج اربعة مواضع منها:

1- الحديث عن بقره بني اسرائيل والتي فصلت قصتها سورة البقرة<sup>(5)</sup>.

---

(1) المصباح المنير: 80/10 مادة (بقر) ولسان العرب: 4/73، مادة (بقر).

(2) سورة البقرة الآية: 27، الانعام: 144، الانعام: 146.

(3) سورة البقرة: 67-68-69-71.

(4) سورة يوسف 43 و 46.

(5) الآيات ما بين 67-73 ومجمل القصة (هي ان رجلاً منهم قتل له قريباً له غنياً ليرثه واخفى قتله وطلب بنو اسرائيل معرفته فأمرهم الله بذبح البقرة يضرب القتل ببعضها فيحيا ويتحدث موضحاً قاتله... وقد فعل) وللوقوف على تفاصيل القصة: ينظر تفسير القرآن العظيم: 1/109-111.

2- بيان لجهل العرب قبل الاسلام فيما كانوا حرموا من الانعام. وجعلوها انواعاً بحيرة<sup>(1)</sup> وسائبة<sup>(2)</sup> ووصيلة<sup>(3)</sup> وحاماً<sup>(4)</sup>، وغير ذلك من الانواع التي ابتدعوها في الانعام<sup>(5)</sup>.

وقد ورد ذكر البقر في سورة يوسف في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ﴾<sup>(6)</sup>. حيث رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن من نهر جاف، وسبع ضعاف، فأكلت العجاف السمان، والسنبلات الخضر الثوت ثم يبست، فاستعبرها فلم يجد في قومه من يحسن تأويل ذلك<sup>(7)</sup>. فجاء صاحب يوسف ولم يتردد سيدنا يوسف عليه السلام في وضع الحقيقة كاملة بيد من جاء يستفتيه فيقول له ﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ﴾ اي يأتيكم الخصب والمطر سبع سنين متواليات ففسر البقر بالسنين لأنها تثير الارض التي تستغل منها الثمرات والزروع وهن السنبلات الخضر ثم ارشدهم الى ما يعتدونه في تلك السنين فقال: ﴿فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ﴾ اي مهما استغللتم في هذه السبع سنين الخصب فادخروه في سنبله وبهذا دلهم يوسف على التدبير المحكم والنهج الاقتصادي المنظم لتلافي سنين القحط.

(1) البحيرة: (هي ابنة السائبة ويقال: بحر ناقته اذا شق اذنها) الكشف: 592/1.

(2) السائبة: (هي التي تسبب في المراعي فلا ترد عن حوض ولا عن علف) المفردات: 359/1.

(3) الوصلة: (انثى الشاة تولد في بطن مع ذكر وكان اهل الجاهلية يقولون وصلت اخاها فلا يذبحون الذكر لأجلها) ينظر: التفسير الكبير 108/12.

(4) الحام: (الفحل من الابل كان اذا لقح ولد ولده حمى ظهره فلا يركب ولا يجر له وبر) معاني القرآن 322/1.

(5) تفسير القرآن العظيم 184/2.

(6) سورة يوسف: 43.

(7) ينظر الكشف 322/2 والقصص القرآني: 420.

والسؤال الآن لماذا وضع السياق القرآني البقر لسنين الخير والقحط؟ وذلك لأن البقر تدل على الخير والنماء والعطاء الوفير فصحتها تعني النماء وضعفها يعني القحط وقلة الخير وهكذا كان اروع تشبيه لأروع حلم وتفسيره<sup>(1)</sup>.

اما العجل في القرآن فله قصتان:

1- قصة عجل ابراهيم عليه السلام.

2- وعجل السامري.

2- وعجل السامري.

اما قصة ابراهيم عليه السلام فمجمليها (انه جاءت اليه الملائكة في صورة رجال فاستقبلهم ووضع لهم طعاماً وعمد الى عجل سمين وقربه اليهم فلم يأكلوا منه فأوجس منهم خيفة فخاطبهم في هذا الشأن فعلم أنهم ملائكة ارسلهم الله للانتقام من قوم لوط)<sup>(2)</sup>.

وجاء عجل السامري في كل من سور البقرة والنساء وطه ولا تكتمل قصته الا بجمع ما ذكر عنه في كل هذه السور الأربع<sup>(3)</sup>. ومضمونها ( انه لما جاء بنوا اسرائيل الى مصر بدعوة من يوسف عليه السلام فاستبعدهم الفراعنة وساموهم سوء العذاب حتى مبعث سيدنا موسى عليه السلام وعبر بهم البحر، وهنالك رأوا قوماً يعبدون اصناماً لهم وسألوا (موسى عليه السلام) ان يجعل لهم إلهاً، فسفه رأيهم، قال تعالى: ﴿إِن كَأَنَّ الْهَيْكُلَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾<sup>(4)</sup> واستخلف فيهم أخاه (هارون) ولما عاد موسى بالألواح التي فيها موعظة وتفصيل، وجدهم يعبدون عجل السامري الذي صنعه لهم وهو عجل جسد لا روح فيه ولا حياة، ومهما كانت الطريقة التي تم بها صنع العجل، فإن بني اسرائيل قد عبدوه واحبوه حباً شديداً، قال تعالى: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ أي حب العجل<sup>(5)</sup>.

(1) ينظر تفسير القرآن العظيم 2/ 653.

(2) قصص النبىء: 94.

(3) سورة البقرة: 51-5-92-93، سورة النساء: 3، سورة الاعراف: 15، سورة طه: 88.

(4) سورة طه: 98.

(5) الآية في سورة البقرة: 93 وينظر القرآن وعالم الحيوان: 6.



## المبحث الثالث

### الغنم

الغنم في اللغة: يدل على الضأن والمعز جميعاً وهو حيوان اهلي من الفصيلة الغنمية، فإذا اعتبرنا الضأن والمعز جنساً واحداً فيكون من الواجب تسمية هذا الجنس جنس الغنم، لأن كلمة الغنم في العربية تشمل الضأن والمعز<sup>(1)</sup>.

ووردت لفظة الغنم في ثلاثة مواضع<sup>(2)</sup> وأما الضأن والمعز فورد كل واحد منها مرة واحدة<sup>(3)</sup> وأما النعجة فجاء ذكرها أربع مرات في آيتين<sup>(4)</sup> فيكون مجموع ما ورد ذكره في الفاظ الغنم بصورها المختلفة تسع مرات.

وورد ذكر الغنم في القرآن الكريم في قضايا مختلفة منها التحليلي والتحريم والاحكام والقصص القرآني، وفي قصة سيدنا موسى عليه السلام وفي حكم سيدنا سليمان وداود عليهما السلام وما قضوا فيه من خصومات قومهم.

وعن حكم داود وسليمان في الحرث الذي رعته غنم القوم المهملة ليلاً، قوله تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ

شَاهِدِينَ﴾<sup>(5)</sup>. قد ذكر المفسرون انه كرم أنبت عناقيد فأفسدته قال: فقضى داود بالغنم لصاحب الكرم فقال سليمان غير هذا يا نبي الله قال: وما ذلك؟ قال تدفع الكرم الى صاحب الغنم، فيقوم عليه حتى يعود كما كان، وتدفع الغنم الى صاحب الكرم، قوله تعالى: جفهمناها سليمان وقضى ليمان بحكم من عند ربه افهمه: يقضي بانتفاع من

(1) معجم المصطلحات العملية: 35، 39.

(2) الانعام: 146، الانبياء: 78، طه: 18.

(3) سورة الانعام: 143.

(4) سورة ص: 23-24.

(5) الانبياء: 78.

الخصمين، بما هو لصاحبه، الى ان يعود الحرث الى ما كان عليه يوم ان نفشت فيه الغنم، فما كان الاب لا ان اجاز ابنه وامضى حكمه<sup>(1)</sup>.

وجاء في خبر الخصمين اللذين تسورا محراب سيدنا داود في قوله تعالى: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾<sup>(2)</sup>.

وقد ورد في تفسير الآيات ان سيدنا داود كان يوماً متفرغاً داخل محرابه وكان قد امر ان لا يدخل عليه ذلك اليوم واحد، وبينما هو ساكن الى نفسه هاله منظر دخول الخصمين تسورا، وحتى اطمئن وهذا روعة بادراه بأنهما خصمان بغى بعضهم على بعض، وعرض الاول خصومته مطالبة صاحبه بشدة وغلظة والحاح بأن يضم نعيمته الى نعاجه، ولم يتأكد داود من طبيعة الخصم وقضى ﴿لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعِيمِكَ إِلَيَّ نِعَاجِهِ﴾ ثم ذهب الخصمان فقد كان ذلك ابتلاءً وتبيناً لأحدى طبائع عدالة القضاء، وهي الاستماع لكل الخصوم قبل اصدار الحكم في الخصومة، وقد كثر القصص الاسرائيلي حول هذه الآيات ولم يثبت منها عن المعصوم حديث يجب اتباعه، والاولى ان يقتصر على الظاهر في هذه القصة وان يرد علمها الى الله عز وجل، فإن القرآن الكريم حق وما تضمنه فهو حق ايضاً<sup>(3)</sup>.

اما ذكره في قصة عصا موسى عليه السلام فقد ورد في قوله تعالى: ﴿وَأَهْبِشْ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ أي اضرب بها الشجرة اليابسة يسقط ورقها فترعاه الغنم. ولي فيها منافع اخرى، وحاجات مثل السفر وحمل الزاد وغير ذلك من الاشياء<sup>(4)</sup>.

(1) ينظر تفسير القرآن العظيم: 249/3، القرآن وعالم الحيوان: 172، القصص القرآني: 172-173.

(2) سورة ص: 21، 24.

(3) ينظر تفسير القرآن العظيم: 232/4.

(4) تفسير الخازن: 251/3.

وفي الغنم آيات ومعجزات دالة على قدرة الله، ليتدبر في ذلك المتدبرون، ويزداد  
إيماناً المؤمنون، ويتدبروا في كل ما خلق الله في هذا الكون الفسيح من آيات تدل على  
قدرته عز وجل.

## الأحكام الشرعية للأنعام؛

### أولاً: جلد الأنعام:

(وهو طاهر بالاتفاق، حيث أن الحيوان على نوعين: حيوانات مأكولة اللحم، وحيوانات  
غير مأكولة اللحم، فالحيوانات مأكولة اللحم إذا ذبحت الذبح الشرعي، كان جلدها طاهراً بالاتفاق  
وإن لم يذبح<sup>(1)</sup>. قال رسول الله ﷺ: ﴿إذا دبغ الأهاب فقد طهر﴾<sup>(2)</sup>.

(والأنعام مأكولة اللحم بالأجماع، إلا ما نسب إلى الشيعة الإمامية في تحريم  
الإبل وهو مردود)<sup>(3)</sup>.

وقد جاء في المغني (كل حيوان حكيم جلده حكم سؤره في الطهارة والنجاسة  
لأن السؤر إنما يثبت فيه حكم النجاسة، فلو كان طاهراً كان سؤره طاهراً وإذا كان نجساً  
كان سؤره نجساً)<sup>(4)</sup>.

---

(1) نيل الأوطار: 1/ 75.

(2) سنن أبي داود 4/ 66، كتاب اللباس، باب في أهاب الميتة وضعفه ابن حجر في تلخيص الحبير  
1/ 48.

(3) الصيد والتذكية: 135-136.

(4) المغني: 1/ 74.

## ثانياً: بول وروث الأنعام:

اختلف الفقهاء في بول وروث الحيوان مأكول اللحم بصورة عامة، (فذهب الحنفية والشافعية الى نجاسة بول وروث الحيوان، سواء كان ما يؤكل لحمة ام لا. وقد ذهب المالكية الى طهارة بول وروث ما يؤكل لحمة)<sup>(1)</sup> واما نجاسة البول فلعنوم قوله ﴿تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ﴾ فإن عامة عذاب القبر منه<sup>(2)</sup>. واجيب عنه: بأن المراد بول الانسان لما في صحيح البخاري بلفظ ﴿لا يستنزه من بوله﴾<sup>(3)</sup>. قال البخاري: ولم يذكر سوى بول الناس، فالتعريف في البول للعهد. اي آل للعهد واستدلوا على نجاسة الروث بما اخرجه البخاري انه ﷺ لما جيء له بحجرين وروثة ليستنجي بها، أخذ الحجرين ورد الروثة، قال: ﴿هذا ركس﴾. والركس: النجس<sup>(4)</sup>.

واما طهارة بول وروث مل يؤكل لحمة ومنها الانعام فاستدلوا على طهارتها بأدلة، منها عن أنس رضي الله عنه قال: ﴿قدم اناس من عكل او عرينة فاجتوا المدينة فأمرهم ﷺ ببلقاح وان يشربوا من ابوالها والبانها... الحديث﴾<sup>(5)</sup>. وقيل هذا لخصوص هؤلاء القوم جعل ذلك لهم علاجاً على سبيل التداوي من المرض والحديث مطول في صحيح البخاري فصيح يقيناً ان رسول الله ﷺ امرهم بذلك على سبيل الدوام من السقم الذي كان اصابهم والتداوي ضرورة في ذلك (والنجس لا يباح شربه ولأنه ﷺ كان يصلي في

(1) المغني: 187/1.

(2) حديث ﴿تَنَزَّهُوا مِنَ الْبَوْلِ....﴾ أخرجه الدارقطني 127/1 كتاب الوضوء باب الاستنجاء بالحجارة.

(3) البخاري: 317/1 (216) كتاب الوضوء باب الاستنجاء بالحجارة.

(4) صحيح البخاري 70/1 كتاب الوضوء، باب الاستنجاء بالحجارة.

(5) صحيح البخاري: 92/1 كتاب الوضوء، باب ابوال ابل والدواب والغنم ومرايضها؛ صحيح مسلم: 1296/3، كتاب القسامة والحارين والقصاص والديات، باب حكم المرتدين والحارين، وينظر المحلى: 175/1.



مرابض الغنم واجاز الصلاة فيها<sup>(1)</sup>. قال رسول الله ﷺ: ﴿صلوا في مرابض الغنم ولا تصولا في اعطان الابل او مبارك الابل﴾<sup>(2)</sup>، ونهيه عن الصلاة في معاطن الابل لأن حكمة النهي ما فيها من النفور فرما نفرت الى من يصلي فتؤدي الى قطعها او اذى يحصل له منها او تشوش الخاطر الملهي عن الخشوع في الصلاة<sup>(3)</sup>.

### ثالثاً: دم الأنعام:

أجمعت الامة على تحريم تناول الدم. قال القرطبي<sup>(4)</sup> رحمه الله: اتفق العلماء ان الدم حرام لحبس لا يؤكل.. والأدلة على ذلك ما يأتي:

- 1- قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ﴾<sup>(5)</sup>.
- 2- وقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾<sup>(6)</sup>.  
ووجه الدلالة ان هذه الآية صريحة في بتحريم اكل الدم المسفوح.
- 3- قوله تعالى: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَ﴾<sup>(7)</sup>.  
وأما ما خالط اللحم فغير محرم بالجماع، لأن كون الاصل الطهارة، معلوم من كليات الشريعة المطهرة وجزئياتها، وان اجزاء الدم الباقي في العروق واللحم يحل تناوله

(1) حاشية ابن عابدين: 213 / 2، وكشاف القناع: 194 / 1.

(2) مسند احمد: 150 / 4.

(3) نيل الاوطار: 153 / 2.

(4) القرطبي: محمد بن أحمد الانصاري مصنف التفسير المشهور، كان من عباد الله الصالحين العارفين له كتب كثيرة منها (جامع احكام القرآن) توفي سنة (971هـ) (طبقات المفسرين: 2 / 945).

(5) سورة البقرة الآية: 173.

(6) سورة الانعام الآية: 145.

(7) سورة الاعراف الآية: 157.

وذلك لمشقة الاحتراز منه<sup>(1)</sup>. قول عائشة رضي الله عنها (كنا نطبخ على عهد رسول الله ﷺ تعلوها الصفرة من الدم ولا ننكره)<sup>(2)</sup>.

اما الكبد والطحال فجاز تناوله لقول الرسول ﷺ أحلت لكم ميتتان ودمان فأما الميتتان فالحوت والجراد والدمان فالكبد والطحال<sup>(3)</sup>.

#### رابعاً: سؤر الأنعام:

(اتفق الفقهاء على طهارة سؤر الانعام وأسار الابل والبقر الغنم ولا كراهة في سؤرها ما لم تكن جلالة)<sup>(4)</sup>.

وذلك لأن لعابه متولد من لحم طاهر فأخذ حكمه<sup>(5)</sup>.

ولحديث عمرو بن خارجة<sup>(6)</sup> قال: (كنت آخذاً بزمام ناقة رسول الله ﷺ وهي تقصع بجرتها ولعابها يسيل على كفتي)<sup>(7)</sup>.

(والحديث دليل على ان لعابها يؤكل لحمه طاهر، قيل وقد اجمع الفقهاء على ذلك وان النبي ﷺ علم سيلان اللعاب على كتف عمر ؓ فكان تقريراً على طهارة اللعاب حيث لم يأمره بغسل مكانه)<sup>(8)</sup>.

(1) الروضة الندية: 22، وأحكام الدم في الفقه الاسلامي: 169-172.

(2) الجامع لأحكام القرآن: 2/ 222.

(3) سنن ابن ماجه: 2/ 1102 كتاب الاطعمة، باب الكبد والطحال. من حديث ابن عمر مرفوعاً في اسناده ضعف والصواب انه موقوف له حكم الرفع [التلخيص: 1/ 25-26].

(4) المغني: 1/ 50، وحاشية الطحاوي على مرا في الفلاح ص 17. والجلالة: البقرة التي تتبع النجاسات. والجللة: من الحيوانات التي تأكل الجلة والعذرة [لسان العرب: 1/ 448 مادة جلل].

(5) الهداية: 3/ 1.

(6) عمرو بن خارجة: الاسدي الانصاري، وقيل فيه خارجة بن عمرو والاول اصح، كان حليف ابي سفيان، صحابي له احاديث روى له الترمذي والنسائي وابن ماجه (تقريب التهذيب: 3/ 96).

(7) سنن البيهقي الكبرى: 1/ 256 كتاب الطهارة، باب طهارة عرق الدواب ولعابها.

(8) سبل السلام: 1/ 36، نيل المرام: 1/ 49.

وجاء في كتاب الهداية ((وعرق كل شيء معتبر بسوره وسور الأدمي وما يؤكل لحمه طاهر))<sup>(1)</sup>.

### خامساً: لبن الأنعام:

اتفق الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة على ان اللبن اذا اخرج من حيوان فهو تابع للحمه في اباحة التناول، والدليل على ذلك في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾<sup>(2)</sup>. واستثنى الحنفية الخيل بناءً على ما نقل عن الامام ابي حنيفة من انها محرمة او مكروهة، ففي لبنها على هذا رأيان:

- 1- أنه تابع للحم فيكون حراماً او مكروهاً.
  - 2- أنه مباح، لأن تحريم الخيل او كراهتها لكونها آلة الجهاد لا لأستخبات لحمها، واللبن ليس آلة الجهاد. وهو الراجح ويستثنى من ذلك الجلالة، وهي التي تأكل العذرة سواء كانت من الابل او البقر او الغنم للحديث الذي يرويه ابن عمر رضي الله عنهما قال: (نهى رسول الله ﷺ عن أكل الجلالة والبانها... الحديث)<sup>(3)</sup>.
- وان الله عز وجل وصفه بكونه خالصاً فلا يتنجس بنجاسة مجراه، ووصفه بكونه سائغاً وهذا يقتضي الحل، وامتن علينا به، والمنة بالحل لا بالحرام<sup>(4)</sup>.

---

(1) الهداية: 23 / 1.

(2) سورة النحل الآية: 66

(3) سنن ابي داود: 351 / 3 كتاب الاطعمة، باب النهي عن اكل الجلالة والبانها. سنن الترمذي: 270 / 4 كتاب الاطعمة، باب ما جاء في أكل لحوم الجلالة والبانها. وقال: حديث حسن غريب.

(4) البدائع: 43 / 5، ونهاية المحتاج: 227 / 1.

## سادساً: الوضوء من لبن الأبل:

وفي شرب لبن الأبل روايتان:

1- ينقض الوضوء لما روي أسيد بن حضير أن النبي ﷺ قال: ﴿توضؤوا من لحوم الأبل والبانها﴾<sup>(1)</sup>.

2- لا وضوء فيه، لأن الحديث إنما ورد في اللحم. ويجب الاقتصاد على مورد النص<sup>(2)</sup>.

(ورجع هذا القول صاحب كشف القناع)<sup>(3)</sup>.

(ومذهب العلماء كافة لا وضوء من لبنها)<sup>(4)</sup>.

## سابعاً: الوضوء من لحوم الأبل:

اختلف العلماء في الوضوء من لحوم الأبل على أقوال:

1- فذهب جمهور العلماء إلى أن أكل لحم الجوزر - وهو لحم الأبل - لا ينقض الوضوء لما روى ابن عباس ؓ عن النبي ﷺ أنه قال: ﴿الوضوء مما خرج لا مما دخل﴾<sup>(5)</sup>. ولما روى جابر بن عبد الله ؓ أنه قال: ﴿كان آخر الأمرين

---

(1) سنن ابن ماجه (1/166) كتاب الطهارة وستنها، باب ما جاء في الوضوء من لحوم الأبل. مسند احمد: 4/352.

(2) المغني: 1/215-216.

(3) 1/130.

(4) نيل المرام: 1/87.

(5) أخرجه الدارقطني (1/151) كتاب الطهارة باب في الوضوء من الخارج من البدن. قال ابن عدي في ترجمة شعبة مولى ابن عباس حديث منكر ولعل البلاء فيه من الفضل بن المختار لا من شعبة، لأن الفضل له فيما يرويه غير حديث منكر، والأصل في هذا الحديث موقف عن قول ابن عباس (ينظر الكامل في ضعفاء الرجال: 4/25).



عن الرسول ﷺ ترك الوضوء مما مست النار<sup>(1)</sup> ولأنه مأكول أشبه سائر المأكولات. وهذا القول مروى عن أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وأبي بن كعب وأبي طلحة بن عبد الله وأبي الدرداء وابن عباس وعامر بن ربيعة وأبي امامة (رضي الله عنهم جميعاً)، وبمع قال جمهور التابعين وهو مذهب الحنفية والمالكية، والصحيح من مذهب الشافعية.

2- وذهب جماعة الى انتقاض الوضوء به منهم أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية يحيى بن يحيى وأبو بكر بن المنذر وابن خزيمة. وحكي عن أصحاب الحديث مطلقاً ويحتج هؤلاء بحديث البراء بن عازب<sup>(2)</sup> ﷺ قال سئل رسول الله ﷺ عن لحوم الابل، فقال: ﴿توضؤوا منها، وسئل عن لحوم الغنم فقال: لا يتوضؤوا منها﴾<sup>(3)</sup>.

ويقول النبي ﷺ: ﴿توضؤوا من لحوم الابل ولا تتوضؤوا من لحوم الغنم﴾<sup>(4)</sup>. وجاء في المحلى لأبن حزم (الى ان لحوم الابل نيئة او مطبوخة او مشوية عمداً وهو يدري انه لحم جمل او ناقة، فظانه ينقض الوضوء ولا ينقض الوضوء كل ما مسته النار غير ذلك، ودليل ذلك ما روي عن جابر ﷺ كان آخر الامرين عن رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار)<sup>(5)</sup> باستثناء لحم الابل.

وجاء في المغني (ان اكل لحم الابل ينقض الوضوء، قال الخطابي: ذهب الى هذا عامة أصحاب الحديث. وقال احمد واسحاق بن راهوية فيه حديثان صحيحان عن النبي

---

(1) ابن خزيمة (28 / 1) كتاب الوضوء باب ذكر الدليل على ان اللحم الذي ترك النبي ﷺ الوضوء من اكله كان لحم غنم لا لحم ابل.

(2) البراء بن عازب: وهو ابو عمارة بن الحارث الانصاري، صحابي كريم اقام في الكوفة وغزا مع الرسول ﷺ اربعة عشر غزوة (ت 72هـ) (اسد الغابة: 1 / 405).

(3) سنن أبي داود (47 / 1) كتاب الطهارة، باب الوضوء من لحوم الابل.

(4) سنن ابن ماجه (166 / 1) كتاب الطهارة وسننها، باب الوضوء من لحوم الابل.

(5) الحديث سبق تخريجه في ص 18 وينظر المحلى (1 / 243).

حديث البراء، وحديث جابر بن سمرة، وحديثهم عن ابن عباس لا اصل له، وإنما هو من قل ابن عباس موقوف عليه، فإن قيل فحديث جابر متأخر فيكون ناسخا قلنا: لا يصح به النسخ لوجوه اربعة:

احدهما: ان الامر بالوضوء من لحوم الابل متأخر عن نسخ الوضوء مما مست النار، او مقارن له بدليل انه قرن الامر بالوضوء من لحوم الابل بالنهي عن الوضوء من لحوم الغنم وهي مما مست النار. فأما ان يكون النسخ حصل بهذا النهي، وأما ان يكون بشئ قبله، فإن كان به والامر بالوضوء من لحوم الابل مقارن للنسخ الوضوء مما غيرت النار فكيف يجوز ان يكون منسوخا به. ومن شروط النسخ تاخر النسخ، وان كان النسخ قبله لم يجوز ان ينسخ بما قبله.

الثاني: ان اكل لحوم الابل إنما نقض لكونه من لحوم الابل لا لكونه مما مست النار، ولهذا ينقض، وان كان نيئا فنسخ احدى الجهتين لا يثبت به نسخ الجهة الاخرى. كما لو حرمت المرأة بالرضاع ولكونها ربيبه فنسخ التحريم بالرضاع لم، لم ينسخه لتحريم الربيبة.

الثالث: ان خبرهم عام وخبرها خاص. والعام لا ينسخ به، الخاص لان من شروط النسخ تعذر الجمع والجمع بين الخاص والعام ممكن بتزليل العام على ماعدا محل التخصيص.

الرابع: ان خبرنا صحيح مستفيض ثبتت له قوة الصحة والاستفاضة والخصوص. وخبرهم ضعيف لعدم وجود هذه الوجوه الثلاث فيه فلا يجوز ان يكون ناسخا له. وانه خرج جوابا لسؤال السائل عن حكم الوضوء من لحومها والصلاة في مباركها، فلا يفهم من ذلك سوى الوضوء المراد للصلاة. وما عدا لحم الجزور من الاطعمة لا وضوء فيه سواء مسته النار او لم تمسه هذا قول اكثر اهل العلم وروي ذلك عن بعض الخلفاء الراشدين وابي بن كعب

وابن مسعود وعامر بن ربيعة وابي الدرداء وابي امامة وعامة الفقهاء ولا  
نعلم اليوم فيه خلافاً<sup>(1)</sup>.

(وترك الوضوء باستثناء لحوم الابل لان من خصه من عموم الجواز علله بشدة  
زهومته فهذا لم يقيده بكونه مطبوخاً)<sup>(2)</sup>.

(ولحوم الابل ناقضه للوضوء وحديث النقض من الصحة بمكان يعرفه من يعرف  
هذا الشأن اخرج مسلم واهل السنن وصححه جماعة من غيرهم؛ ولم يأت عنه ﷺ ما  
يخالف هذا من قول او فعل او تقرير، وال هذا التخصيص ذهب جماعة من اهل العلم؛  
ومن اراد الاطلاع على مذاهب العلماء وأدلتهم في هذه المسألة فهي مستوفاة في مؤلفات  
العلامة الشوكاني واما حمل الوضوء على غسل اليد فالواجب حمل الفاظ الشارع على  
الحقائق الشرعية ان وجدت، وهي ههنا موجودة، فإنه في لسان الشارع واهل عصره  
لغسل اعضاء الوضوء لا لغسل اليد فقط، ولم يصح من اهل الحديث احمد واسحاق  
وطائفة غيرهم ان الوضوء يجب فقط من اكل لحم الجزور لثبوت الاحاديث الواردة في  
ذلك عنه عليه الصلاة والسلام)<sup>(3)</sup>.

وقد اطال ابن القيم في اثبات النقض في كتابه زاد المعاد فليراجع هناك<sup>(4)</sup>.

والراجع هو ان لحوم الابل ناقضة للوضوء، وذلك للأسباب الآتية:

- 1- الاحاديث التي تدل على نقض الوضوء صحيحة وصريحة عن النبي ﷺ  
وحديث كان اخر الامرين عن رسول الله ﷺ ترك ما مست النار فهو صحيح  
ولكن يستثنى منها لحوم الابل.

---

(1) المغني: 1/184.

(2) فتح الباري شرح صحيح البخاري: 1/410.

(3) الروضة الندية شرح الدرر البهية: 46، بداية المجتهد ونهاية المقتصد: 29.

(4) زاد المعاد: 3/186-187.

- 2- لا يمكن القول ان حديث كان اخر الامر ين عن رسول الله ﷺ ترك ما مست النار ناسخ لباقي الاحاديث التي تقول بالنقض وذلك:
- (أ) لأن الامر بالوضوء من لحوم الابل متأخر عن نسخ الوضوء مما مست النار.
- (ب) ان اكل لحوم الابل ينقض لكونه من لحوم الابل لا لكونه مما مست النار.
- (ج) ان خبرهم عام وخبرنا خاص.
- (د) ان خبرنا صحيح مستفيض ثبت له قوة الصحة والاستفاضة، وخبرهم ضعيف لعدم وجود هذه الوجوه الثلاثة.
- وهو ما ذهب اليه صاحب المغني لتظاهر الادلة على ذلك.

## الفصل الثاني

### الحشرات

المبحث الأول : البعوض

المبحث الثاني : الجراد

المبحث الثالث : الحية

المبحث الرابع : دابة الأرض

المبحث الخامس : الذباب

المبحث السادس : العنكبوت

المبحث السابع : الفراش

المبحث الثامن : النحل

المبحث التاسع : القمل

المبحث العاشر : النمل





## الفصل الثاني

### الحشرات

الحشرات قد تطلق على الهوام فقط، وقد تطلق على صغار الدواب كافة مما يطير ومما لا يطير، والمراد هنا المعنى الثاني الاعم<sup>(1)</sup> ان هذه الغرائب والعجائب في هذا العالم الحيواني الكبير تقود المسلم الى التفكير بما يزيل الغشاوة عن النفوس والظلام عن العقول وهو يرى الحقيقة ماثلة امام عينيه. وهذه الحيوانات هي آية من آيات الله في هذا الكون الذي خلقه. ومع اختلاف ظروف الحويان جعل الله له بعض الميزات التي تستطيع ان تقاوم هذه المعوقات، ولو ان الله عز وجل لم يجعل مثل هذه الميزات لأختلنظام هذه المخلوقات واضطرب، فمثلاً حشرة (الزيز) فما ان يهاجم احد هذه الحشرة حتى تقوم بالدفاع عن نفسها فتستدير وتسלט عليه مؤخرتها وتطلق منها نافورة من مادة مذيبة اخرى تفرزها غدد خاصة أعني (خزانات خاصة من المصنع الإلهي الكبير الذي وضعه في بطن هذا الحيوان الصغير) فتشل حركة العدو المهاجم. فتكون بذلك هذه الحشرة هي اول من اكتشف المخدرات واستعملها وكونها، بعد ان تحدره وتنهشه. أن في مثل هذه المثل عبرة وتذكرة على عظيم قدرة الله عز وجل فيما هيء لهذه الحيوانات من ميزات واسباب وهو يمثل نظرة الجمال الخلاب في هذا الوجود وبديع صنعة الله واحكامه في مخلوقاته<sup>(2)</sup>.

وقد تعرض القرآن الكريم لذكر بعض منها في مواضع متعددة ومختلفة، وسنعرض لها بشيء من التفصيل في المباحث الآتية:

(1) ( القاموس المحيط: 9/2 وتاج العروس: 21/11 مادة (حشر).

(2) ينظر آيات الله في الحيوان: 25، 26.

## المبحث الأول

### البعوض

جاء ذكره مرة واحدة في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾<sup>(1)</sup>.

وقد سبقت لبيان ما استنكره الجهلة السفهاء واهل العناد، والمراد من الكفار واستغربوه من ان يكون من المحقرات من الاشياء مضروباً بها المثل.

والتمثيل انما يصار اليه لما فيه من كشف المعنى ورفع الحجاب عن الغرض المطلوب وادناء المتوهم من المشاهد، فأن كان الممثل له عظيماً كان الممثل به مثله وان كان حقيراً كان الممثل به كذلك، وهو مثل ضربه الله للدنيا ان البعوضة تحيا ما جاءت فأذا سمنت ماتت، وكذلك مثل هؤلاء القوم الذين ضرب لهم هذا المثل في القرآن، إذا امتلأوا من الدنيا رياء اخذهم الله عند ذلك<sup>(2)</sup>.

وذكر الله البعوضة مثلاً ليدرك منه الانسان المخاطب ان الامثال في القرآن يقصد بها العبرة، وما ذكر الممثل به الا للتوضيح وتركيز المعنى في الاذهان، وقيل انما ضرب الله المثل بالبعوضة لأن البعوضة على صغر حجمها خلق الله فيها جميع ما خلق في الفيل مع كبره فأراد الله ان ينبه بذلك المؤمنين على لطيف خلقه، وعجيب صنعه، وفي هذا اشارة دقيقة الى ما في جسم الصغير من الاتقان، والاحكام قد يضاهي وينيف عن الكبير من الاجسام، والمخلوقات دقة وتركيباً، وهو يمثل قدرة الله عز وجل في هذا الوجود<sup>(3)</sup>.

(1) سورة البقرة الآية: 26.

(2) ينظر الكشف: 1/ 111، وتفسير القرآن العظيم: 1/ 65.

(3) ينظر القرآن وعلام الحيوان: 96، الصورة الفنية: 366.

## المبحث الثاني

### الجراد

(ورد لفظ الجراد في القرآن الكريم في موضعين فقط، كل واحد مختلف عن الآخر، فيما سيق له لفظ الجراد، أما الاول ففي قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ﴾<sup>(1)</sup>. وقيل الطوفان هو: الماء والجراد معروف ومشهور، وهو مأكول، وهي عقوبة لفرعون وقومه عندما تمادوا في ضلالتهم وأصروا على باطلهم في قولهم لموسى عليه السلام <sup>(2)</sup>.

وأما الموضع الثاني: الذي ورد فيه لفظ الجراد فهو في قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ﴾<sup>(3)</sup>.

وهذا مشهد من مشاهد البعث والنشور والقيامة، يدعو فيها الداعي الى شيء نكر... لا يعرفون عنه وعما يجبأ لهم شيئاً، كل يسرع الى الداعي. فالداعي في هذه الآية الكريمة، هو الذي يدعو الناس الى موقف القيامة، فيحشرهم اليه، وقد خشعت ابصارهم، ونكست رؤوسهم، واذا كان السياق العام هو الذي يوحى لنا بهذه الصورة المرعبة، فإن كلمة الداعي وحدها تعطي من الصور والايحاءات المتعددة ما يزيد صورة النفير بشاعة وتهويلاً وترى الناس وقد خرجوا من قبورهم على غير هدى، وغير انتظام، وهم بهذه الحالة المبعثرة والمتزاحمة للوصول الى الداعي، كأنهم جراد منتشر، يصطدم بعضهم ببعض، وهو منظر مألوف ومشهود قريب لذهن العربي نفسه، اذن فمن السهل لأهذان عاشت تلك المشاهد الطبيعية، إذا ما تم تصويره بالجراد وجموعه، فإن مشهد الجراد المعهود يساعد الى تصوير المنظر المعروض،

(1) سورة الاعراف: 133.

(2) تفسير القرآن العظيم: 212/2.

(3) سورة القمر: 7.

ووجه الشبه انهم حيارى فزعون لا يهدون، ولا وجهة لأحد منهم يقصدها، والجراد لا وجهة له، والجراد عندما ينطلق لا يعين جهة معينة، بل هم في انطلاقهم مضطربين، وكان هذا التشبيه مناسب ليوم الحشر<sup>(1)</sup> فهم يومئذ يموج بعضهم في بعض وهو مشهد يمثل لنا صورة فنية معبرة، أو مشهداً يمكننا بكل سهولة ان نتزع منه الشبه، وهذا هو التصوير الفني للسياق القرآني، الذي اعجز رواد الكلمة العربية في الجاهلية، بأبداعه في الرسم بالكلمات<sup>(2)</sup>.

---

(1) ينظر في ظلال القرآن: 648 / 7، والقرآن وعالم الحيوان: 98-100، التعابير القرآنية: 28.  
(2) ينظر الجمان من تشبيهات القرآن: 37.



## المبحث الثالث

### الحية

جاء ذكر الحية في القرآن الكريم بألفاظ مختلفة، حيث وردت مرة واحدة بلفظ حية في قوله تعالى: ﴿فَالْقَنَهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾<sup>(1)</sup>. وجاء بلفظ ثعبان في موضعين<sup>(2)</sup>. وجاء بلفظ جان في موضعين<sup>(3)</sup>. فيكون مجموع ما ورد من الفاظها المختلفة خمس مرات، وكلها تتحدث عن شيء واحد وهو معجزة سيدنا موسى عليه السلام في انقلاب عصاه الى حية، ليكون دليلاً على صدق نبوته فجاء في قوله تعالى: ﴿فَالْقَنَهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾<sup>(4)</sup>. وقد وجه سبحانه وتعالى الخطاب الى موسى عليه السلام لأمرين:

- 1- لئلا يخاف منها إذا القاها بين يدي فرعون.
  - 2- ليريه ان الذي بعثك اليه دون ما اريتك، فأثما ذلت لك الاعظم وهو الحية، وكذلك أذل لك الأدنى.
- واستكبر فرعون وعصى فكان من المغرقين، ولكنه لحجى يبدنه ليكون عظة لمن يتعظ<sup>(5)</sup>.

---

(1) سورة طه: 20.

(2) سورة الاعراف: 107 والشعراء: 32.

(3) سورة النمل: 10، القصص: 31.

(4) سورة طه: 20.

(5) زاد المسير في علم التفسير: 280، وينظر القرآن وعالم الحيوان: 170-171.

وقد امره سبحانه وتعالى بأخذها وهي على حالها حية، فوضع يده عليها فعادت عصاً، فذلك قوله تعالى: ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾<sup>(1)</sup>. أي طريقته:  
فإن قيل إنما كانت العصا واحدة، وكان القاؤها مرة واحدة فما وجه اختلاف  
الاخبار عنها، فإنه يقول في الشعراء: ﴿فَإِنَّا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾<sup>(2)</sup>. وها هنا (حية) وفي مكان  
آخر (كأنها جان) والجان ليست بالعظيمة، والثعبان اعظم الحيات؟  
فالجواب: أن صفتها بالجان<sup>(3)</sup> عبارة عن ابتداء حالها، والثعبان اخبار عن انتهاء  
حالتها، والحية اسم يقع على الصغير والكبير والذكر والانثى<sup>(4)</sup>.

---

(1) سورة طه: 21.

(2) سورة الشعراء: 32.

(3) الجان: هي الحيات التي تكون في البيوت وهو العظيم من الحيات. [لسان العرب: 517/10].

(4) القصص القرآني في مفهومه ومنظومه: 64.

## المبحث الرابع

### دابة الأرض

(دويبة صغيرة، كنصف العدسة تأكل الخشب ومن شأنها ان تبني لها بيتاً<sup>(1)</sup>). وقد ورد لفظ الدابة في القرآن الكريم في مواضع متعددة، وبصيغ مختلفة، الا انها لم تات مضافة الى الارض الا في موضع واحد وهذا الموضع اريد به الخصوص اي انها جاءت لتدل على حيوان معين، بخلاف المواضع الاخرى فكلها لم يرد بها خصوص هذه الدابة. والموضع الذي جاء به ذكر الدابة وهو في قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ ﴾<sup>(2)</sup>.

وقد قال المفسرون ان هذه الدابة هي الأرضة<sup>(3)</sup>

وذلك حين (عمى الله موت سليمان عليه السلام على الجان المستمرين له في الاعمال الشاقة فإنه مكث متوكئاً على عصاه مدة طويلة نحواً من سنة فلما أكلتها دابة الارض ضعفت وسقط الى الارض، وعلم انه قد مات قبل ذلك بمدة طويلة، وتبينت الجن والانس ايضاً ان الجن لا يعلمون الغيب، كما كانوا يتوهمون ويوهمون الناس بذلك)<sup>(4)</sup>.

(كان سليمان عليه السلام مرة واقفاً يتعبد متكئاً على منسأته فوافاه اجل الله سبحانه وتعالى، فظن جنوده انه في العبادة، وبقي كذلك أياماً وشهوراً، ثم اراد الله جل جلاله اظهار الامر لهم، فقدر ان اكلت دابة الارض منسأته ونخرتها من الداخل، فأصبحت

---

(1) حياة الحيوان الكبرى: 324 / 1.

(2) سورة سبا الآية: 14.

(3) ينظر تفسير مجاهد: 524 / 2، تفسير القرآن العظيم: 530 / 3، والكشاف: 283 / 3، واسرار التنزيل: 596.

(4) تفسر القرآن العظيم: 530 / 3.

واهية فخرة لا تحمل اسناد جسم رجل جسيم، وهكذا وقع نبي الله ﷺ على الارض،  
بعد ان جهلوا ذلك اشهرأ عديدة<sup>(1)</sup>.

(كما ذكرت لارضة في محل اخر ايضاً وهو قصة الصحيفة التي كتبها قريش  
وقاطعت بموجبها بني هاشم)<sup>(2)</sup>. والقصة معروفة في ذلك. وبعد عصر الرسالة يذكرها  
الجاحظ في كتابه الحيوان (ربما أفسدت الارضة على اهل القرى منازلهم وأكلت كل شيء  
ولا تزال كذلك حتى يثو في تلك القرى النمل فيسلط الله ذلك النمل على تلك الارضة  
حتى تأتي على آخرها)<sup>(3)</sup>.

وذكرها القزويني في كتابه بقوله (هي التي دلت الشياطين على موت سليمان ﷺ،  
واذا خرب ارجها اجتمعت كلها على اعادته)<sup>(4)</sup>.

---

(1) ينظر تفسير جامع البيان: 50/22، الكشف: 283/3، التفسير الكبير: 249/25.

(2) الارضة دابة الارض: 4.

(3) الحيوان للجاحظ: 34، 35.

(4) عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات: 324/1.

## المبحث الخامس

### الذباب

ورد لفظ الذباب في القرآن الكريم مرتين، في موضع واحد، وذلك في قوله تعالى:  
﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ فَاَسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ  
اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ ۗ﴾<sup>(1)</sup>.

نداء صارخ للجميع ليجلب انتباههم الى حقيقة ساطعة خارقة في جميع جوانبها،  
تعجيزية لمن يصبر على اتخاذ الاصنام من دون الله، حقيقة تبقى على مر الدهور  
والازمان، حتى اصبحت كالمثل الذي يستشهد به كلما حان وقته وجاءت مناسبته، وبعد  
ان شد المستمعين اليه القى اليهم الحقيقة بأسلوب غير قابل للدحض والنقاش، اسلوب  
يجعل العقول والاذهان تتلقف الحقيقة وتقبلها وتستوعبها، وتنبه اليها والى عجز ما  
يدعون من دون الله، عجزهم عن خلق اضعف المخلوقات واحقرها، واكثرها ضلالة، انه  
الذباب، تلك المخلوقات الصغيرة التي تجر على البشرية من الامراض الشيء الكبير،  
وهم يستحصل ان يخلقوا الذباب مروطاً عليهم جميعاً لخلقهم وتعاونهم عليه. وهذا من ابلغ  
ما انزله الله في تجهيل قريش واستركاك عقولهم<sup>(2)</sup>.

ويقول سيد قطب (رحمه الله) ((وخلق الذباب مستحيل كخلق الجمل والفيل. لأن  
الذباب يحتوي على السر المعجز، سر الحياة فيستوي في استحالة خلقه مع الجمل  
والفيل... ولكن الاسلوب القرآني المعجز يختار الذباب الصغير الحقير، لأن العجز يلقي  
في الحس ظل الضعف، اكثر مما يلقيه العجز عن خلقه الجمل والفيل، دون ان يخل هذا  
بالحقيقة في التعبير، هذا من بدائع الاسلوب القرآني العجيب))<sup>(3)</sup>.

(1) سورة الحج الآية: 73.

(2) ينظر الكشف: 22/3، وينظر التفسير الكبير: 68/23.

(3) في ظلال القرآن: 628/17 وينظر التصوير الفني في القرآن: 196.



وهو مثل نبه به تعالى على حقارة الاصنام وسخافة عقول عابديها. والقرآن الكريم يعتمد ان يختار اصغر الحشرات وأحطها شأناً لكي يضرب بها المثل. انه يذهب في تجسيم التناقض وفق الاسلوب المضحك الساخر، الى حده الاقصى لكي يهز الناس ويضحكهم في الوقت نفسه، فلنستمع الى قوله في تصوير هذا الامر:

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ ۖ فَاسْتَجِئُوا لَهُ ۖ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ ۖ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ۚ﴾ (1).

فهنا يطرح القرآن نداء المتحدي السافر: ايها الارباب الذين رفعوا قاماتهم الى السماء يريدون ان يخرقوا الارض، وان يبلغوا الجبال طولاً... ايتها الاله التي تكبرت غروراً فجاوزت حجمها الحقيقي مئات المرات. ايها الوضاعون الذين يحتكرون المعرفة العليا لأنفسهم فيفكرون للناس ويشرعوا لهم... ها انا ذا اتحداكم ان تخلقوا بعوضاً او ذباباً... اكثر من ذلك بل اتحداكم ان تستردوا هبأة تافهة سلبكم الذباب اياها. ضعف في ذلك الطالب والمطلوب.

إن القرآن الكريم هاهنا، لا يضحكننا فحسب، ولكنه يكيينا... يقيناً.. أنه يتنزع الدموع من اعيننا كل ذلك دعوة لنعيشه على مائدة القرآن في عالمه الرحيب (2).

وللعبرة من ضرب الذباب هو لكثرتة وحقارته، وصورة التحدي ان الالهة التي يعبدونها لا تستطيع رد ما سلب الذباب والعلم توصل اليوم ان الذباب عندما يسلب الطعام فإنه يتحول الى دم لا يمكن افرازه، والله جل وعلا اعلم بمراده، اليه يرجع الامر من قبل ومن بعد (3).

(1) سورة الحج الآية: 73.

(2) ينظر مع القرآن في عالمه الرحيب: 194-195.

(3) ينظر القرآن وعالم الحيوان: 105.

فالذباب ناقل لميكروب... وهو مخلوق بقدرة الله، وكونه يحمل جيناً لا يؤثر ابداً في كونه مثلاً استخدمه القرآن الكريم في تبيان عجز المشركين ومعبوداتهم وبعدهم عن تكوين مادة الخلق، ولو اجتمعوا له... ضعف في ذلك الطالب والمطلوب<sup>(1)</sup>.

---

(1) ينظر المصدر نفسه.

## المبحث السادس

### العنكبوت

جاء ذكره مرتين في آية واحدة وهو في قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

واهن يستجير بواهن وجاحد يستجير بجاحد، وكل يحتاج الى الحماية والطمأنينة، وتسخير الامور وفق نظام دقيق تخضع له سائر المخلوقات.

ويوقول الزمخشري (إنه اذا صح تشبيه ما اعتمدوه في دينهم ببيت العنكبوت - وقد صح ان اوهن البيوت بيت العنكبوت - فقد تبين ان دينهم اوهن الاديان لو كانوا يعلمون، او اخرج الكلام بعد تصحيح التشبيه فخرج المجاز فكأنه قال: وان اوهن ما يعتمد عليه في الدين عبادة الاوثان لو كانوا يعلمون)<sup>(2)</sup>.

وحاول احد الباحثين ان يقف على تعبير ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ الذي اكمل صورة بيت العنكبوت ليقول: ((ولماذا يختتم بكلمة لو كانوا يعلمون، لابد ان هناك سراً. والواقع ان هناك سراً بيولوجياً... كشف العلم عنه فيما كشف لنا مؤخراً فالحقيقة ان بيت العنكبوت هو ابعد البيوت عن صفة البيت بما يلزم البيت من امان وسكينة وطمأنينة. فالعنكبوت الانثى هي التي تبني البيت وتغزل خيوطه، وهي الحاكمة عليه وهي تقتل ذكرها بعد ان يلقيها وتأكله.. والابناء يأكلون بعضهم بعضاً بعد الخروج من البيض ولهذا يعمد الذكر الى الفرار بجلده بعد ان يلقي انثاه، ولا يحاول ان يضع قدمه في بيتها، وتغزل انثى العنكبوت بيتها ليكون فخاً وكميناً ومقتلاً لكل حشرة صغيرة تفكر في

(1) سورة العنكبوت: 41.

(2) الكشف: 3/ 206.

ان تقترب منه، انه ليس بيتاً بل مذبحه يجثم عليها الخوف والتريص<sup>(1)</sup> وهي تشغل نفسها ووقتها بيت ليس له مقومات البيوت، ولا احكام البناء، وهو نتاج واهن ضعيف، وكذلك عبادتهم في الضعف بمنزلة العنكبوت التي تبنيا بيت المتداعي المتهافت الذي لا عماد له ولا قرار<sup>(2)</sup>.

والمعلوم ان حجم الانثى للعنكب هو ضعف الذكر، ولذلك لا يستطيع ان يجمع او يقترب منها الا في حالتين:

1- ان تشتغل الانثى بفريستها.

2- ان يستخدم الخيوط ليعرف ميل الانثى عليه، ثم يقترب منها.

وذلك يبين لنا درس في استعمال الانثى، وكذلك درس في علم الهندسة، وهي استخدام العنكبوت لخيوطه في رسم نماذج هندسية هي شغل العالم اليوم، لقد كان مثلاً معجزاً ذلك الذي ضربه الله تعالى، وشبه به الذين اتخذوا من دونه اولياء، انه: (بيت العنكبوت)، او هن البيوت في قوته، وفي طبيعة الحياة داخله ولا عجب، فالذي ضرب لنا المثل هو الله خلق كل شيء سبحانه، وهو تشبيه قد اجتمع فيه ضعف المعتمد ووهي المستند وفي ذلك التحذير من حمل النفس على الغرور بالعمل على غير يقين، مع الشعور بما فيه من التوهين<sup>(3)</sup>.

---

(1) القرآن محاولة لفهم عصري: 231 وينظر المشاهد في القرآن: 288.

(2) ينظر الصورة الفنية في المثل القرآني: 194-195.

(3) إعجاز القرآن: 402، نباهة الحيوان: 50-51، الإعجاز القرآني في عالم الحيوان: 12.

## المبحث السابع

### الفراش

جاء ذكره في القرآن الكريم مرة واحدة في سورة القارعة في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ  
يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾<sup>(1)</sup>.

صورة فنية يرسمها السياق القرآني بكل دقة وبراعة، ليوحى بحال الناس يوم  
القيامة والمشبّه به هو الفراش ذلك الحيوان الصغير الحجم، الكثير العدد، وقد حاول  
المفسرون تحديد معنى الفراش فقال ابن عباس رضي الله عنه: (وهو شيء يطير بين السماء والأرض  
مثل الجراد)<sup>(2)</sup>.

واكتفى أبو عبيدة بقوله (كالفراش المبعثوث): طير لا بعوض ولا ذباب وهو  
الفراش)<sup>(3)</sup> ويشرح الزجاج الآية في ظل معنى الفراش فيقول: (الفراش ما نراه كصغار  
البق يتهافت في النار شبه الله عز وجل الناس يوم البعث بالجراد المنتشر وبالفراش  
المبعثوث لأنهم إذا بعثوا يموج بعضهم في بعض كالجراد يموج بعضه في بعض)<sup>(4)</sup> ونعود  
إلى الآية الكريمة بعد أن بينا معنى الفراش، وهو إشارة إلى الحيرة والاضطراب عن هول  
ذلك اليوم وقد شبهوا (في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والمجيء والذهاب على غير  
انتظام والتطايير إلى الداعي من كل جهة حين يدعوهم إلى المحشر بالفراش المتفرق المتطايير  
إلى النار)<sup>(5)</sup>.

---

(1) سورة القارعة: 4.

(2) تنويه المقياس: 395.

(3) مجاز القرآن: 395.

(4) لسان العرب مادة فرش: 30/6.

(5) روح المعاني: 221/30، الكشف: 279/4.



ووجه الشبه بين تفسير المفسرين للفراش، وحالة الناس يوم القيامة، فالناس حين يفزعون ويضطربونو يمج بعضهم فوق بعض، وهذا الاضطراب لا يمثل الحركة فحسب، وإنما يصور الاضطراب والتدافع الذي يؤدي الى التهلكة، كما يؤدي تدافع الفراش الى النار والهلاك<sup>(1)</sup>.

فالوظيفة الفنية في القرآن الكريم لا تقتصر على صور دون اخرى، ولا على آية دون آية، ولا على تشبيه دون آخر فالقرآن الكريم برمته لوحة فنية متناسقة الابعاد، كأن كل لفظ فيه جاء لكي يكون في هذا الموقع، وليس في غيره، وادوات السياق القرآني في رسم هذه اللوحة الفنية هي الالفاظ والموسيقى وجرس الكلمات التي تمس شغاف القلوب، وتدخل الى الوجدان دون استئذان، ولعل ما يرويه لنا تاريخ الاسلام في بداياته عن اسلام الكثير من العرب مجرد سماعهم الآيات القرآنية خير دليل عن اعجاز هذا الدستور الخالد لأمة الاسلام<sup>(2)</sup>.

ان الاداء القرآني يمتاز بالتعبير عن قضايا ومدلولات في حيز يستحيل على البشر ان يعبروا فيه عن مثل هذه الاغراض وذلك بأوسع مدلول، وادق تعبير واجمله، والنص الواحد يحوي مدلولات متنوعة متناسقة في النص وكل مدلول فيها يستوفي حظه من البيان والوضوح دون اضطراب في الاداء واختلاط المدلولات<sup>(3)</sup>.

---

(1) التعابير القرآنية: 111.

(2) في ظلال القرآن: 423 / 11.

(3) المصدر نفسه.

## المبحث الثامن

### النحل

جاء ذكر النحل مرة واحدة في القرآن في قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾<sup>(1)</sup>.

﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾: (الهمها وقذف في نفسها ففهمته والنحل زنابير العسل واحداً منها نحلة). ﴿أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ بينون وقد جرت العادة ان اهلها بينون لها الاماكن فهي تأوي اليها وقيل: هو الكروم. ﴿ثم كلي من كل الثمرات﴾.

﴿فأسلكي سبل ريك ذلاً﴾ هي نعت الطرق: وهي مذلة للنحل، سهلة المسالك، لا يتوعر عليها مكان سلكته، وهي مطيعة مقادة بالتسخير، ولها اربابها ينقلونها من مكان الى مكان، ولها يعسوب اذا وقف وقفت واذا سار سارت، (يخرج من بطونها شراب) يعني العسل. (تختلف الوانه) ابيض واحمر واخضر (فيه شفاء للناس) اي في العسل وقال مجاهد في القرآن والاول اولى<sup>(2)</sup>.

والحديث الذي يرويه ابو سيعد الخدري رضي الله عنه ان في العسل شفاء، قال: (جاء رجل الى النبي ﷺ فقال: ان اخي استطلق بطنه، فقال رسول الله ﷺ (اسقه عسلاً) فسقاه، ثم جاء فقال سقيته فلم يزد الا استطلاقاً، فقال النبي ﷺ ثلاثة مرات ثم جاءه الرابعة فقال اسقه عسلاً، قال قد سقيته فلم يزد الا استطلاقاً، فقال رسول الله ﷺ (صدق الله وكذب بطن اخيك) اسقه عسلاً، فسقاه فبرأ<sup>(3)</sup>. ان في حياة النحل وسلوكه دراسة ممتعة وشيقة

(1) سورة النحل: 68.

(2) تفسير البغوي: 86/3.

(3) صحيح البخاري: 159/7 كتاب الطب باب الدواء بالعسل وقول الله تعالى (فيه شفاء للناس).

فهو يعمل اشكالا هندسية في خليته، فنقول سبحانه الله من علم النحل الهندسة !! وفي اي مدرسة حفظت دروس الرياضيات لتطبقها في بناء خلاياها ومن علم النحل علم الكيمياء !! فان لطبيعة عملها في جمع الرحيق فقد كان فمها قارضا لاعتقا تستخدمه في عجن الشمع وحبوب اللقاح لبناء العيون ورأسها مجهز بغدد تفرز مادة اذا خلطتها بالعسل تكون الغذاء الملكي وهنا يبرز النحل بعلم جديد هذا العلم هو الكيمياء كما ثبت بالتجربة انه لدى خلط خليتين للنحل، بإحدى الوسائل العلمي، فان الخليط من النحل يتوضع على رائحة خاصة، تجمع بين الطرفين، يتعارف عليها الجميع... فهل تعلمت الكيمياء في معاهد السويد ام في جامعات اوروبا لا... انها الكيمياء السماوية ووحى الله الذي خلق فأحسن كل شيء خلقه.

سبحان الله!!! الى صنع الله وبديع اتقانه في مخلوقاته، فلو تفحصنا بيت النحل ودرسنا كيف يعمل فهو يبدأ العمل في البيت حين تبلغ السن القانونية وهي اسبوعان، حسب شريعة النحل تدخل مدرسة الطيران الألهي... فتبدأ بالتمرينات الخفيفة تتدرج بعدها الى العنيفة، واخيراً تتخرج من هذه المدرسة حشرة كاملة قادرة على مواجهة الحياة خارج الخلية ومدة هذه المدرسة هي اسبوع كامل، والعسل سائل ثخين طيب المذاق يحبه الذوق وتهش له الامعاء، وهو سائل يبيعي لم تدخل يد الانسان في صنعه وانما هو صنع رب العالمين، والطبيعة كما خلقها الله تبدو كأنها اعدت لكي تبعث اسمى الشعور في نفوسنا، وتلهمنا الاعجاب بصنع الخالق الذي وهبنا نعمة الجمال، وتلك التي لا يدركها بكل كمالها غير الانسان!! والجمال الذي يرفع الانسان وحده الى مرتبة يكون فيها اقرب الى الله عز وجل<sup>(1)</sup>.

(1) القرآن وعالم الحيوان: 106-107، وينظر النحلة تسبح الله بلغة العلم ولسان الواقع: 17، وآيات الله في الحيوان: 66، 76، وينظر العلم يدعو للأيمان: 136.

## المبحث التاسع

### القمل

جاء ذكره مرة واحدة في قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ﴾<sup>(1)</sup>.

والقمل: هو الحمنان واحدة حمنانة وقيل قمل الناس وليس شيء غيره وأحدثها قملة<sup>(2)</sup> وهو صغار الجراد قبل أن تنبت له أجنحة ولا يطير. وهو ضرب من القردات وهو أحد الآيات التي أرسلها الله عقوبة لفرعون وقومه، عندما عاندوا الحق، واصرروا على الباطل، بقولهم: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتَانَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لَتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(3)</sup>. فهو الجموح الذي لا تروضه تذكرة ولا يرده برهان، ولا يريد أن ينظر، ولا أن يتدبر لأنه يعلي الأصرار على التكذيب قبل أن يواجه البرهان، وهي حالة نفسية تصيب المتجبرين، حين يدفعهم الحق، ويطاردهم الدليل بينما هواهم ومصلحتهم في جانب آخر، غير جانب الحق، والبينة والدليل، عندئذ تتدخل القوة الكبرى ساخرة بوسائلها الجبارة، ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ﴾ ولعل السر في إرسال القمل، فساد أوقالهم وآرائهم وأفعالهم فكان التشبيه في السياق القرآني مناسباً لأن الذي يكون في رأسه قمل دلالة على سوء حال الفرد وتعس حاله<sup>(4)</sup>.

(ونرى في وضع لفظة القمل في السياق القرآني أتى مناسباً فكان وضعه وسطاً بين الطوفان والجراد، وبين الضفادع والدم: لأنها تؤذي النفس، وتضايق الذوق، فلم يضعها في أول الكلام، حتى لا تكون الو ما يقرع السمع، فتعاف النفس بقية الكلام الذي يليها، وكذلك فلم يجعلها آخر الكلام، حتى لا تكون آخر ما يؤثر في السمع، فيبقى في الأذن

(1) سورة الاعراف: 133.

(2) لسان العرب: 374 / 5 مادة (ق-م-ل).

(3) سورة الاعراف: 132.

(4) ينظر البحر المحيط: 372 / 4، والنهر الماد: 856 / 1 وينظر في ضلال القرآن: 617 / 3.

فترة طويلة، يفسد ما مضى عليها، لكن وضعها في الوسط يجعلها تمر لمجرد التذكر، دون الوقوف المتأنى عليها، وحتى لا تعافها النفس، ولا تعاف معها بقية الكلمات<sup>(1)</sup>.

---

(1) الاعجاز الطي في القرآن: 154.



## المبحث العاشر

### النمل

ورد لفظ النمل في القرآن الكريم بلفظين أحدهما النمل والآخر الذر أما في الأول: فقد ذكر مرتين في آية واحدة، وهي في قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَأَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمُ﴾<sup>(1)</sup>.

سمع سليمان عليه السلام ما قالته النملة لقومها، وفهم ما أرادت إفهامه لهم لأنه يعلم منطق الحيوان، وما كان منه إلا أنه تبسم ضاحكاً لأمرين:

1- اعجابه بما دل من قولها على ظهور رحمة ورحمة جنوده، وعلى شهرة حاله وحالهم واتصافهم بالتقوى، وذلك قولها ﴿وهم لا يشعرون﴾.

2- سروره بما آتاه الله ما لم يئوت أحد، من سماعه كلام النملة، واحاطته بمعناه. لقد وظف السياق القرآني النملة المخلوق الصغير الذي لا يكاد يراه السائر في طريقه، ليضرب الله للناس مثلاً على مقدرة سليمان عليه السلام بمعرفة منطق اصغر الحيوانات، ويعرف ما تقصد من كلامها، ويعرف اعتذارها عنه وعن جنوده، ولكل ذلك تبسم ضاحكاً من ذكاء النملة، وادبها وانضباطها تجاه النبي وتجاه قومها<sup>(2)</sup>.

وأما الذرة، فقد ورد ذكرها ست مرات ثلاث منها<sup>(3)</sup> للأخبار عن الله تعالى وعد له وأنه لا يظلم مثقال ذرة. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا﴾ ومنها

(1) سورة النمل الآية: 18.

(2) الحيوان للجاحظ: 7/4، وجامع البيان: 88/19، والتفسير الكبير: 187/24، وتفسير القرآن العظيم: 474/3، في ظلال القرآن: 267/9.

(3) النساء: 40، الزلزلة: 7-8، يونس: 61.

في الاخبار عن علم الله تعالى، وانه لا يخفى عليه شيء، ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(1)</sup> الآية واحدة في الاخبار بأن الامر لله وحده من غير منازع، ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ وقد جاء في قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا﴾<sup>(2)</sup>. قيل: الذرة وهو رأس النملة. هو رأس نملة حمراء والمعنى ان الله لا يظلم احد وان كان شيئاً صغيراً مثل الذرة وهو رأس النملة<sup>(3)</sup>. وقوله تعالى ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾<sup>(4)</sup>. (قل) لمشركي قومك. الذين يزعمون الله من دون الله فانهم لا يملكون من خير او شر مثقال ذرة<sup>(5)</sup> ان جماعات الحيوان يربط افرادها برباط اجتماعي وثيق العرى، وان منها ما يعيش على صورة ممالك ذات نظم ثابتة كالنحل والنمل وغيرها، وان لكل جماعة منها لغة يفهم افرادها بها، فسبحان الله عز وجل في بديع صنعه وقدرته في مخلوقاته<sup>(6)</sup>.

### دراسة الأحكام الشرعية للحشرات

واقصد بالحشرات ما ورد في هذا الفصل منها وهي: عشر (البعوض، والجراد، والحية، والارضة، والذباب، والعنكبوت، والفراش، والقمل، والنحل، والنمل)<sup>(7)</sup>.

(1) سورة يونس: 61.

(2) سورة النساء الآية: 40.

(3) ينظر الدر المنثور: 2/ 163.

(4) سورة سبأ: 22.

(5) تفسير النفسى: 3/ 323-324.

(6) ينظر روح الدين الاسلامي: 59.

(7) حياة الحيوان الكبرى: 2/ 366.

اولاً: طهارتها: (ذهب ابو حنيفة ومالك الى ان الحيوان الذي لا نفس له سائلة فإنه طاهر في نفسه، واذا مات في شيء من المانع لا ينجسه ولا يفسده، وذلك مثل النحل والنمل والذباب وهو قول عامة الفقهاء)<sup>(1)</sup> وذلك لما روي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «إذا وقع الذباب في اناء احدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه، فإن في احدى جناحيه داء وفي الاخر شفاء»<sup>(2)</sup>.

فإذا ثبت انه لا ينجس لزم ان لا يكون نجساً كسائر النجاسات وهو ﷺ انما امر بأصلاحه، ثم عدي هذا الحكم الى كل ما لا نفس له سائلة كالنحلة والزنبور والعنكبوت واشباه ذلك، اذ الحكم يعم بعموم علته ويتنفي بانتفاء سببه، فلما كان سبب التنجس هو الدم المتحقق في الحيوان بموته، وكان ذلك معقوداً فيما لا دم له سائل انتفى الحكم بالتنجس بانتفاء علته<sup>(3)</sup>.

وذهب الشافعي الى ان ما لا نفس له سائلة نجس في نفسه لأنه حيوان لا يؤكل لا لحرمة فينجس بالموت كالبغل والحمار، وهذا مذهب احمد واما المانع الذي فيه للشافعي فيه قولان: احدهم: ينجس قليل الماء، وقال بعض اصحابه، وهو القياس، والثاني لا ينجس، وهو الاصلح للناس وهذا الراجح من مذهب الشافعي<sup>(4)</sup> فأما ما له نفس سائلة: فإن الحشرات تنقسم الى قسمين: ما له دم سائل مثل الحية وما ليس له دم سائل مثل الذباب والعنكبوت والجراد والنحل والبرغوث والبعوض فذات الدم السائل تنجس ميتها وتنجس بها المانعات القليلة بخلاف ما ليس لها دم سائل<sup>(5)</sup>.

(1) الصاوي على الجلالين: 178/3.

(2) صحيح البخاري: 306/10 في كتاب الطب - باب اذا وقع الذباب في الاناء.

(3) المغني: 68/1، ينظر سبل السلام: 28/1.

(4) رحمة الامة: 59، وينظر المغني: 68/1.

(5) نهاية المحتاج: 107/8.

ثانياً: (دم الحشرات): الاصح من مذهب الشافعي ان سائر النجاسات يستوي قليلها وكثيرها في حكم الازالة، فلا يعفى عن شيء منها، الا ما يتعذر الاحتراز منه غالباً، كدم البراغيث والذباب وهذا مذهب المالكية.  
وقال ابو حنيفة: دم القمل والبراغيث والبقر طاهرة<sup>(1)</sup>.

ثالثاً: اكل الحشرات: اما الجراد فلقد اجمع المسلمون على اباحته، وقال الشافعي، وابو حنيفة واحمد والجمهور كله سواء مات بذكاة او بأصطياد مسلم او مجوسي، او ما مات حتف انفه<sup>(2)</sup>، وسواء قطع بعضه او حدث فيه سبب وفي المشهور عن احمد في رواية لا يحل الا اذا مات بسبب بأن يقطع بعضه او سلق، او يلقي في النار حياً او يشوى، فأن مات حتف انفه او في وعاء لم يحل والله اعلم<sup>(3)</sup> ورد عليهم بأنه لا فرق بين ان يموت بسبب او غيره، لأن النبي ﷺ قال: ((أحلت لكم ميتتان ودمان، فأما الميتتان فالحوت والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال))<sup>(4)</sup> واما الادلة على اباحة اكل الجراد، فالحديث السابق وكذلك ما ورد عن ابي يعفور قال: سمعت ابن ابي أوفى رضي الله عنه قال: غزونا مع النبي سبع غزوات او ستاً نأكل معه الجراد<sup>(5)</sup>. وجاء في فتح الباري (وقد اجمع المسلمون على جواز اكله بغير تذكية، الا ان المشهور عند المالكية اشتراط التذكية، واختلفوا في صفتها فقليل بقطع الرأس وقيل ان وقع في قدر او نار حل)<sup>(6)</sup> ((وما ينبغي التنبه له ان الشافعية كرهوا ذبح الجراد وقطعه حياً، وصرحوا بجواز قليه ميتاً، دون اخراج ما في جوفه، ولا ينجس به الدهن ويحرم عندهم قليه وشويه حياً على الراجح لما فيه من

(1) رحمة الامة: 9.

(2) ومات حتف انفه: اي من غير تذكية سواء كانت منخقة او موقوذة او متردية او نطيحة او عدى عليها السبع [تفسير القرآن العظيم: 1/ 206].

(3) شرح صحيح مسلم: 8/ 166.

(4) سبق تخريجه في ص 16

(5) صحيح مسلم: 3/ 1546 كتاب الصيد والذبائح، باب اباحة اكل الجراد.

(6) فتح الباري: 9/ 510.

التعذيب. أما رأي الحنابلة في قليه وشويه حياً فذهبوا الى مثل القول الثاني للشافعية وهو اباحتها وان كان فيها تعذيب لأنه تعذيب للحاجة فحياته قد تطول فيشق انتظار موته<sup>(1)</sup> (واختلفوا هل اكل رسول الله ﷺ الجراد ام لا؟ وحديث غزونا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات ناكل الجراد معه)) يحتمل انه كان يأكل معهم، الا ان في رواية البخاري زيادة لفظ (ناكل الجراد معه) قيل هي محتملة ان المراد غزونا معه فيكون تأكيداً لقول رسول الله ﷺ، ويتحمل ان المراد ناكل معه.. وهذا الاخير هو الذي يحسن حمل الحديث عليه وهو ابلغ من التأكيد<sup>(2)</sup> وأما (الحية) فقد اختلف المسلمون في حل اكلها الى مذاهب ثلاثة هي:

المذهب الاول: يرى اصحاب هذا المذهب حرمة اكلها وهم الحنفية والشافعية والحنابلة والظاهرية والامامية ورواية عند المالكية واستدلوا بما يأتي:

1- قوله تعالى ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَ﴾<sup>(3)</sup> والحية وكل ذات سم من الخبائث.

2- قوله ﷺ (خمس من الفواسق يقتلن في الحل والحرم)<sup>(4)</sup>.

المذهب الثاني: وهو مذهب اكثر المالكية، وقالوا لا بأس بأكل الحية بشروط ثلاثة ان تذكى وان يؤمن سمها، وان يحتاج اليها فلا تحل بدون الحاجة اليها، ووجه التداوي بها. ولم يشترط بعض المالكية الحاجة، بل اطلق ذلك، واما الدليل على حلها فلعدم ورود دليل على حرمتها.

المذهب الثالث: ويرى من قال هذا القول بكراهة اكلها وهي رواية عند المالكية، وذلك بجواز كونها من سباع الحيوانات، والخوف من سمها ولها.

(1) البدائع: 35/5-36، حاشية ابن عابدين: 195/5، مطالب اولي النهي: 328/6.

(2) سبل السلام: 75-76/4.

(3) سورة الاعراف الآية: 157.

(4) صحيح مسلم: 857/2 كتاب الحج، باب ما يتدب للمحرم وغيره قتله من الدواب في الحل والحرم.



والراجع: من ذلك قول الجمهور وهو الاول، وذلك لأن الباقي ليس لهم حجة الا عدم ورود دليل التحريم، وقد ورد في حديث الخمس الفواسق، ثم انها مستخبثة فتدخل تحت قوله تعالى ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَ﴾<sup>(1)</sup>.

واما بقية الحشرات فقد ذهب العلماء الى ثلاثة مذاهب ايضاً بالنسبة الى حل اكلها، فقال الاحناف والشافعية والظاهرية وهو الاصح عند الحنابلة بجرمة هذه الحشرات وفي رواية عند الحنفية ورواية عند الحنابلة انهم قالوا بكراهة اكلها، واما المالكية فذهبوا الى حل اكلها.

والراجع: من هذه المذاهب المحرمة للأدلة منها قوله تعالى ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَ﴾ وهذه خبائث، وايضاً ما استخبثته الناس من الحيوانات لا لعلة ولا لعدم اعتبار، بل لمجرد الاستخبث، فهو حرام وان استخبثته بعض الناس فإن الاعتبار بالأكثر كحشرات الارض<sup>(2)</sup>.

رابعاً: (قتل الحشرات): اما الحية فقد جاء الامر بقتلها لقوله ﴿فَمَنْ قَتَلَ حَيَّةً﴾ من الفواسق يقتلن في الحل والحرم... الحديث ﴿وذكر منها الحية، وقد جاء في موطأ مالك: الاستثناء عن قتل حيات البيوت الا اذا الطففتين<sup>(3)</sup> والابتر<sup>(4)</sup> فأنهما يقتلان، فعن ابي لبابة ان رسول الله ﷺ: نهى عن قتل الحيات التي في البيوت، وكذلك قول الرسول ﷺ: إن بالمدينة جن قد اسلموا فإذا رأيتم منهم شيئاً فأذنوه بثلاثة، فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه

(1) سورة الاعراف الآية: 157.

(2) الصيد والتذكية: 99-102.

(3) ذو الطففتين: هو من الحيات التي يكون على ظهره خطان اسودان كالخوصتين وقيل لهذه الحية طفية أي ذات طفية، وهو من تسمية الشيء بأسم ما يجاوره [المصباح المنير: 2/ 513، الصحاح: 394 مادة طفا].

(4) الابتر: المقطوع الذنب من أي موضع من جميع الدواب [لسان العرب: 4/ 37].

فإنما هو شيطان»<sup>(1)</sup> وفي حديث أبي ليلى قال: قال رسول الله ﷺ «إذا ظهرت الحية في المسكن فقالوا لها انا نسألك بعد نوح وبعد سليمان بن داود الا تؤذينا فان عادت فاقتلوها»<sup>(2)</sup>.

وهناك من الحشرات ما ثبت النهي عن قتلها مثل النمل والنحل، فعن أبي عامر قال (نهى رسول الله ﷺ عن قتل اربع من الدواب: النملة والنحلة والهدد والصرد)<sup>(3)</sup> وفيه دليل على تحريم قتل ما ذكره واما الذباب، فقد ثبت ان النبي ﷺ قال ﷺ: «إذا وقع الذباب في اناء احدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه، فان في احدى جناحيه داء وفي الاخر شفاء»<sup>(4)</sup> والحديث ظاهر على جواز قتله دفعاً لضرره<sup>(5)</sup>، واما ما بقي من الحشرات فان ثبت ضرره فانه يقتل قياساً على الذباب، وكذلك كل حيوان ثبت ضرره، فانه يباح قتله، لما روى ابو هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال ان نملة قرصت نبياً من الانبياء، فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى الله اليه أفي قرصتك اهلكت امة من الامم تسبح)<sup>(6)</sup>.

خامساً: (بيع الحشرات): اما النحل فقد حصل فيه الخلاف الآتي: ذهب ابو حنيفة وابو يوسف رحمهم الله الى تحريم بيع النحل، وقال محمد (من الحنفية) وهو قول الشافعي رحمه الله يجوز بيعه، وان كان لا يؤكل كالبغل والحصان ولهما انه من الهوام فلا يجوز بيعه اذا كان محرراً لأنه حيوان منتفع به حقيقة وشرعاً فيجوز بيعه كالزناير

---

(1) صحيح مسلم: 4/ 1756 كتاب السلام، باب قتل الحيات وغيرها.

(2) سنن الترمذي: 4/ 78، كتاب الاحكام والفوائد باب ما جاء في قتل الحيات وقال: هذا حديث حسن غريب.

(3) أخرجه ابو ادود: 4/ 367 كتاب الادب، باب ما جاء في قتل الذر. وقواه البيهقي، وقال ابن حجر رجاله رجال الصحيح [تلخيص الخبير: 2/ 270].

(4) سبق تخريجه في ص 42.

(5) سبل السلام: 1/ 27-28.

(6) صحيح مسلم: 4/ 1759، كتاب السلام باب النهي عن قتل النمل.

والانتفاع بما يخرج منه لا بعينه فلا يكون متفعلاً به قبل الخروج واما احمد ومالك ذهبوا الى ما ذهب اليه الشافعي.

ومثل النحل البقية (فلا يجوز بيع الحشرات ولا الحية الا اذا كان يتفع بها فعند ذلك تباع، واما اذا كانت الحشرة غير متفع بها فلا يجوز بيعها)<sup>(1)</sup>.

سادساً: (زكاة العسل): (ذهب جمهور العلماء الى انه لا زكاة في العسل قال البخاري ليس في زكاة العسل شيء يصح، وقال الشافعي: واختياري الا يؤخذ منه لأن السنة والآثار ثابتة فيما يؤخذ منه، وليس ثابتة فيه فكان عفواً، وقال ليس في وجوب صدقة العسل خبر يثبت ولا اجماع فلا زكاة فيه وهو قول الجمهور وذهب ابو حنيفة واحمد الى ان في العسل زكاة لأنه متولد من نور الشجر ويدخر فوجبت فيه الزكاة في الحب والتمر ولأن الكلفة فيه دون الكلفة في الزروع والثمار ولم يشترط ابو حنيفة النصاب له فيؤخذ العشر من قليله وكثيره واشترط احمد النصاب وهو ستة عشر رطلاً عراقياً<sup>(2)</sup>.

---

(1) الهداية: 3/ 44-45، وينظر رحمة الامة: 131.

(2) القواعد النورانية: 110 وفقه السنة: 3/ 307.



## **الفصل الثالث**

### **الخياليات**

**المبحث الاول : الخيل**

**المبحث الثاني : البغال**

**المبحث الثالث : الحمير**





## الفصل الثالث

### الخيليات<sup>(1)</sup>

والمراد بالخيليات الخيل والبغال والحمير التي جاءت مرتبة بهذه الصورة في قوله تعالى ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(2)</sup>. وهو تعليل لعظم منافعتها، والانتفاع بها، وهي من النعم الدنيوية التي انعم الله بها على عباده، وهي اخبار من الله تعالى، بأنه يخلق من الخلائق ما لا علم لنا به، دلالة على قدرته الباهرة الموجهة للتوحيد<sup>(3)</sup>.

ويقول سيد قطب (رحمه الله) (والقرآن اذ يعرض هذه النعمة هنا ينبه الى ما فيها من تلبية لضرورات البشر ففي الخيل والبغال والحمير تلبية لضرورة الركوب، وتلبية لحاسة الجمال في الزينة (لتركبوها وزينة) وهذه اللفتة لها قيمة في بيان نظرة القرآن، ونظرة الاسلام للحياة، فالجمال عنصر اصيل في هذه النظرة وليست النعمة هي مجرد تلبية للضرورات من طعام وشراب وركوب، بل تلبية لأشواق الزائدة على الضرورات تلبية حاسة الجمال ووجدان الطرح والشعور الانساني المرتفع على ميل الحيوان، وحاجة الحيوان (ويخلق ما لا تعلمون) يعقب بها على خلق الخيل والبغال والحمير للركوب والزينة ليظل المجال مفتوحاً في التصور البشري، لتقبل انماط جديدة في الركوب)<sup>(4)</sup>.

---

(1) الخيليات: الفرسان وهي جماعة الافراس واحدها خائل لأنه يختال في مشيته. [لسان العرب: 932 / 1] جاء في المنجد (الخيليات فصيلة حيوانية من رتبة ذوات الاصابع تشمل الفرس والحمار... الخ) ينظر المنجد: 203.

(2) النحل الآية: 8.

(3) ينظر تفسير ابي السعود: 2 / 163.

(4) في ظلال القرآن: 5 / 228-229.

قال بعض المفسرين (من اراد ان يعرف تحقيق قوله تعالى ﴿وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>١</sup> فليوقد ناراً وسط غيظه<sup>(١)</sup> بالليل، وينظر ما يغشى تلك النار من الحشرات، فإنه يرى صوراً عجيبة واشكالاً غريبة، فإن كل بقعة من هذه البقاع ألوان من المخلوقات، مختلفة لما في البقعة الأخرى، وبلغه العصر لمن اراد ان يعرف عن الحيوان وحياته فليتجه الى دوائر معارفه وكتبه ووثائقه وصوره المتحركة، ويسجد لله ان في كل شيء له آية من الابداع والاتقان)<sup>(٢)</sup>.

---

(١) والغیضة: مغيض ماء يجتمع فينبت معه الشجر وجمعها، غياض واغياض [لسان العرب: 202/7].  
(٢) عجائب المخلوقات: 466.

## المبحث الاول

### الخيل

الخيل: هو اسم جنس لا واحد له لفظه كالابل، وهو جماعة الافراس والجمع اخيال وخيول. وهو عطف على الانعام..

والخيل عند العرب في جاهليتهم واسلامهم معروفة اسمائها وانسابها المؤصلة لديهم، وقد عرفت عندهم بأنه كريمة جميلة راکضة صابرة على الاتعاب، محتملة الشدائد.

وقد تعرض القرآن الكريم لذكر الخيل كما ورد في قوله تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾<sup>(1)</sup>.

(والخيل المسومة) وسميت خيلاً فلاختيالها في مشيها (والموسومة) المعلمة من السومة وهي العلامة من اسام الدابة وسومها<sup>(2)</sup>.

وجاء ذكر الخيل في بيان الاستعداد للعدو، والاستعداد بما في الطوق من فريضة الجهاد، فيقول الله تعالى في ذلك ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾<sup>(3)</sup>. فلا بد للإسلام من قوة ينطلق بها على الارض لتحرير (الانسان)، واول ما تصنعه هذه القوة في حقل الدعوة: ان تؤمن الذين يختارون هذه العقيدة على حريتهم. والامر الثاني ان ترهب اعداء هذا الدين فلا يفكرون في الاعتداء على (دار الاسلام) والامر الثالث: ان يبلغ الرعب بهؤلاء ان لا يفكروا في الوقوف في وجه المد الاسلامي. (ومن رباط الخيل) أي الخيل المربوطة، وهي التي يقاتل بها اعداء الله<sup>(4)</sup>. وقد بلغ مجموع ما ذكر القرآن ن الفاظ

(1) آل عمران الآية: 14.

(2) المعجم الوسيط: 1/ 276، تفسير ابي السعود: 2/ 163.

(3) الانفال الآية: 60.

(4) تنوير الاذهان: 2/ 34، وينظر في ظلال القرآن: 4/ 48-49.

الخيل بأسمائها وأوصافها المختلفة احدى عشرة- خمس منها بلفظ الخيل ومرة واحدة  
بلفظ الصافات الجياد وكذلك جاء بلفظ الخير والعاديات كلها مرة واحدة.





## المبحث الثاني

### البغال

البغل: (ابن الفرس من الحمار وهو عقيم والجمع ابغال وبغال والانشى بغلة وجمعها بغال)<sup>(1)</sup>.

البغل حيوان عقيم وقد عرف العرب ذلك بالتجربة والمعايشة، والبغل وراثته: هو هجين ناتج عن تهجين الفرس والحمار، تجمع البغال الصفات الممتازة لأبائها من كبر حجم وسرعة وقوة تحمل الظروف البيئية القاسية.. ومن الناحية العلمية يرجع عقم البغال لعدم اتحاد صبيغات (كروموسومات) والديه بالطريقة المثلى في عملية الانقسام المنصف لتكوين خلية جرثومية قابلة للنمو والحياة.

وقد جاء ذكر البغال في القرآن ترتيباً بين الخيل والحمار في قوله تعالى ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ﴾<sup>(2)</sup>. ويلاحظ ان ورودها هكذا يناسب موضعها الوراثي في كونها هجيناً من الفرس والحمار والله اعلم بما يريد<sup>(3)</sup> ولم يرد ذكر البغال في القرآن الا في هذا الموضع.

والبغل له صلابة الحمار<sup>(4)</sup>.

(ويوصف البغل ببلادة الحمار ويوصف ورداءة الاخلاق والتلون، ولكنه مع ذلك يوصف بالهداية في كل طريق يسلكه، وهو مع ذلك مركب الملوك في اسفارها)<sup>(5)</sup>.

---

(1) ( لسان العرب: 1/ 320 مادة (بغل) وينظر المعجم الوسيط: 1/ 66 مادة (بغل)).

(2) ( سورة النحل الآية: 8.

(3) ( القرآن وعالم الحيوان: 68-69.

(4) ( تنوير الاذهان: 2/ 299.

(5) ( حياة الحيوان الكبرى: 1/ 138.

## المبحث الثالث

### الحمير

(الحمار) (النَّهَاق من ذوات الاربع معروف، وبأ يكون اهلياً ووحشياً والجمع احمرة حُمِر وحمير وحمور)<sup>(1)</sup>.

وقد اورد القرآن الكريم لفظ الحمير في مواضع كثيرة فجاء به موضع الذم لليهود وفيمن اعرض عن كتاب الله وهديه<sup>(2)</sup> حيث قال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾<sup>(3)</sup>.

فقد ضرب مثلاً لليهود لما تركوا العمل ولم يؤمنوا بمحمد ﷺ (حملوا التوراة) اي كلفوا العمل بها. (كمثل الحمير يحمل اسفاراً) هي جمع سفر، وهو الكتاب الكبير، لأنه يسفر عن المعنى اذا قرئ. وفي هذا التنبيه من الله تعالى لمن حمل الكتاب ان يتعلم معانيه ويعمل بما فيه، لئلا يلحقه الذم ما لحق هؤلاء (ثم لم يحملوها) اي لم يعملوا بها- شبههم- والتوراة في ايديهم وهم لا يعملون بها- بالحمير يحمل كتباً وليس له الا ثقل الحمل حاملاً. اذ ليس من شأن الحمير ان يستفيد بمضامين الكتب وليس له منها الا الثقل في الحمل. وكذلك اليهود الذين جعلوا التوراة خلف ظهورهم، فالحمير اذن ابلغ تشخيص لهم، وفيه اشعار بالمهانة وتصريح بالتحقير في صور يائسة مزريّة، وكيفية تجلب السخرية والاستئزاء، التي هي الحالة المناسبة جزاء اعمالهم<sup>(4)</sup>. وفي موضع اخر يأتي

(1) تاج العروس: 77/11 مادة (ح-م-ر).

(2) القرآن وعالم الحيوان: 69-70.

(3) سورة الجمعة الآية: 5.

(4) ينظر تفسير الجامع لأحكام القرآن: 8/6573، 6574، والصورة الفنية في المثل القرآني: 195.

القرآن ليشبه اولئك المعرضين عن الذكر بحال الحمر التي جدت في نفاها مما افزعها بقوله تعالى ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ (١١) كَانَهُمْ حُرُثٌ شَتَّافَةٌ ﴿٥٠﴾ فَزَتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿١﴾ .

يقول الزنجشري (شبههم في اعراضهم عن القرآن واستماع الذكر والموعظة وشرادهم عنه بجمر جدت في نفاها مما افزعها، وفي تشبيههم بالحمر مذمة ظاهرة وتهجين حالهم، وشهادة عليهم بالبله وقلة العقل، ولا ترى مثل نفا حمر الوحوش واطرادها في العدد اذا رابها رائب، لذلك كان اكثر تشبيهات العرب في وصف الابل وشدة سيرها بالحمر وعدوها) (٢).

وفي سياق الحديث عن سر الموت والحياة يتحدث القرآن عن قصة حمار العزيز موضحاً بها ابداع الخالق وثبوت حقيقة الموت والبعث وما يسبقها من حياة، في قوله تعالى: ﴿أَوَكَلَّذِي مَرَّةٍ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ط فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ط قَالَ كَمْ لَيْتُ قَالَ لَيْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ط قَالَ بَلْ لَيْتُ مِائَةَ عَامٍ ط فَأَنْظَرُنِي إِلَى طَعَامِي ط وَشَرَابِي ط لَمْ يَنْسِنَهُ ط وَأَنْظَرُنِي إِلَى حِمَارِي ط وَلِنَجْعَلَكَ ءَايَةً لِلنَّاسِ﴾ (٣).

يقول الزنجشري (انظر الى حمارك كيف تفرقت عظامه ونحرت، وكان له حمار قد ربطه ويجوز ان يراد وانظر اليه سالماً في مكانه كما ربطته) (٤). ويقول سيد قطب (كانت الآية هي في ضم العظام بعضها الى بعض وكسوتها من اللحم وردها الى الحياة على مرآى من صاحبه الذي لم يمسه البلى، ولم يصب طعامه ولا شرابه العفن، ليكون في هذا التباين في المصائر، والجميع في مكان واحد معرضون

(١) سورة المدثر: 49-51.

(٢) الكشف: 4/189.

(٣) سورة البقرة الآية: 259.

(٤) الكشف: 1/390.

لمؤثرات جوية وبيئية واحدة، اية اخرى على القدرة التي لا يعجزها شيء، والتي تتصرف مطلقة من كل قيد، ليدرك الرجل كيف يحيي هذه الله بعد موتها<sup>(1)</sup>.

وفي موضع اخر ورد ذكر الحمير في بيان الادب وعدم رفع الصوت لغير الحاجة لأنه سيصير صوته مثل صوت الحمير، وفي ذلك يقول الحق تعالى ﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾<sup>(2)</sup>.

والغض في الصوت فيه ادب وثقة بالنفس واطمئنان الى صدق الحديث وقوته، وما يزعق او يغلظ في الخطاب الا شيء الادب او شاك في قيمة قوله او قيمة شخصه ويحاول اخفاء هذا الشك بالجدة والغلظة والزعاق. والاسلوب القرآني يرذل هذا الفعل ويقبحه في صورة منفرة محتقرة، فيرسم له مشهداً مضحكاً يدعو الى اهزاء والسخرية مع النفور والبشاعة ولا يكاد ذو حس يتصور هذا المشهد المضحك من وراء التعبير المبدع ثم يحاول شيئاً من صوت هذا الحمير<sup>(3)</sup>.

وهكذا تنتهي المواضع والمواضيع التي ذكرها القرآن بخصوص الحمير فيكون مجموع ما ورد فيه خمسة مواضع، وكلها يراد به الحمار الاهلي الا في قوله تعالى ﴿كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُتَنَفِّرَةٌ﴾<sup>(4)</sup> فيراد به حمار الوحش وهو قول الجمهور.

### دراسة الاحكام الشرعية للخيليات

اولاً: جلدها: والحيوانات على نوعين مأكولة اللحم وهي (الخيل) وغير مأكولة اللحم وهي (البغال والحمير)، فالحيوانات مأكولة اللحم طاهرة في حال الحياة، فاذا ذكيت الذكاة الشرعية كان جلدها طاهراً بالاتفاق، وان لم يدبغ. واما غير مأكولة اللحم

(1) في ظلال القرآن: 1/ 439.

(2) سورة لقمان آية: 19.

(3) ينظر في ظلال القرآن: 6/ 487.

(4) تفسير القرآن العظيم: 4/ 448، الكشف: 1/ 884، روح المعاني: 30/ 134.

فهي ايضاً طاهرة في حال الحياة، وليست بنجسة العين، وهذه قد اختلف الفقهاء في تطهير اهابها بالذكاة.

فذهب الشافعية، والحنابلة الى انه لا يطهر بالذبح، وحجة هؤلاء ان رسول الله ﷺ (نهى عن افتراش جلود السباع<sup>(1)</sup> (وركوب النمر)<sup>(2)</sup> وهو عام في المذكى وغيره لأن لا طهارة للحمه وجلده كذبيحة الجوس، او اي ذبح غير مشروع فأشبهه الاصل ثم ان الذبح انما يؤثر في مأكول اللحم. وذهب الحنفية والمالكية الى طهارة الاهداب بالذكاة الشرعية واستدل هؤلاء بقول رسول الله ﷺ (ذبح الاديم ذكاته)<sup>(3)</sup> ولأن الذكاة تعمل في ازالة الرطوبات النجسة. اما النهي عن افتراش جلود السباع وركوب النمر فلأن ذلك من مراكب اهل الخيلاء او لأنهم كانوا يستعملونها من غير ان تدبغ، واستثنى الحنفية من ذلك اهاب الحيوان الذي لا يتحمل الدباغة كأهاب الفأرة واهداب الحية الصغيرة لا ثوبها، فإنه تطهره الذكاة<sup>(4)</sup>.

ثانياً: بولها وروثها: (البول والروث) لمجان عند الشافعي مطلقاً وهذا يشمل الخيل والبغال والحمير مما يخص هذا المبحث، وقال مالك واحمد بطهارة مأكول اللحم، فيشمل الخيل وقال ابو حنيفة: (ذرق الطير المأكول طاهر، فالحمام والعصافير طاهرة وهو قول الشافعي وما عداه نجس) اي ان الخيل والبغال والحمير نجس عند الامام ابو حنيفة، وهو كقول الشافعي.

---

(1) مسند احمد (74)، وسنن ابي داود: 4/ 374 كتاب الادب، باب اللباس.

(2) سنن ابو داود: 4/ 437، كتاب الادب، باب الخاتم، وسنن ابن ماجه: 2/ 1025، كتاب اللباس، باب ركوب النمر، وصححه الشوكاني في النيل: 2/ 88.

(3) مسند احمد (476/3)، والحاكم في الاشرية (1/ 141).

(4) فتح القدير: 1/ 66، حاشية ابن عابدين: 1/ 136، المغني: 1/ 71.



وحكي عن النخعي<sup>(1)</sup> انه قال (بول جميع البهائم الطاهرة طاهر)<sup>(2)</sup>.

وقال الشوكاني (واحتج القائلون بنجاسة جميع الابل والازبال، وهم الشافعية والحنفية، وروى عن جماعة من السلف، بحديث انه ﷺ مر بقبرين فقال انهما يعذبان، وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يتنزّه من البول)<sup>(3)</sup> واجيب بأن المراد بول الانسان لما في صحيح البخاري: (لا يستنزّه من بوله) وبحديث: (انها ركس قاله ﷺ في الروثة)<sup>(4)</sup>.  
والحقوا سائر الحيوانات التي لا تؤكل به بجامع عدم الاكل وهو لا يتم الا بعد التسليم، ان علة النجاسة عدم الاكل وهو منتقض بالقول بنجاسة زبل الجلالة. فالذي يتحتم القول به الابل والازبال، هو الاقتصار على نجاسة بول الادمي وزبله والروثة.

وان الروث مختص بما يكون من الخيل والبغال والحمير، واما سائر الحيوانات التي لا يؤكل لحمها، فإن وجدت في بول بعضها او زبله ما يقتضي الحاقه بالمنصوص عليه طهارة او نجاسة الحقته، وان لم تجد فالتوجه البقاء على الاصل والبراءة كما عرفت<sup>(5)</sup>.  
وقال العلامة صديق حسن خان فالحق الحقيق بالقبول بنجاسة ما ثبت نجاسته بالضرورة الدينية وهو بول الادمي وغائطه واما عداهما، فإن ورد فيه ما يدل على نجاسته كالروثة وجب الحكم بذلك من دون الحاق، وان لم يرد فالبراءة الاصلية كافية في نفي التعبد بكون الشيء نجساً من دون دليل، فإن الاصل في جميع الاشياء الطهارة، والحكم بنجاستها حكم تكليفي تعم به اللوى ولا يحل لأن القول بنجاسته يستلزم تقييد العباد بحكم من

---

(1) النخعي: ابراهيم النخعي ابو عمار ابراهيم بن يزيد الكوفي فقيه العراق تابعي كثير الارسال ومراسيله صحيحة، توفي سنة 96 وله من العمر 49 سنة. سمي بالنخعي نسبة الى النخع، وهي قبيلة من مذمج باليمن وقيل له النخع لأنه بعد عن قومه [ينظر: مقدمة البحر الزخار، 20، وفيات الاعيان: 25/1].

(2) رحمة الامة: 10.

(3) صحيح البخاري: 317/1، كتاب الوضوء، باب الاستنجاء بالحجارة.

(4) سنن الترمذي: 28/1، كتاب الوضوء باب الاستنجاء بالحجارة.

(5) نيل الاوطار: 64-65/1.

الاحكام، والاصل عدم ذلك. والبراءة قاضية بأن لا تكليف بالمحتمل حتى يثبت ثبوتاً ينقل من ذلك، وليس من يثبت احكام الشرع بدون دليل بأقل اثماً ممن ابطال ما قد ثبت دليله من الاحكام، فهذا اما من التقول على الله تعالى بما لم يقل، او من ابطال ما قد شرعه من غير حجة<sup>(1)</sup>.

ثالثاً: سورها: (اتفق الشافعي ومالك واحمد على ان سؤر البغل والحمار طاهر غير مطهر)<sup>(2)</sup> وعن احمد انه قال في البغل والحمار اذا لم يجد غير سورها تيمم به وهو قول ابي حنيفة وهذه الرواية تدل على طهارة سورها لأن لو كان نجساً لم تجز الطهارة به<sup>(3)</sup>. (وسؤر الحمار والبغل مشكوك فيهما اي في طهورة سورها لا في طهارته في الاصح فإن لم يجد غيرهما يتوضأ به او يغتسل وتيمم وبأيهما بدأ جاز في الاصح وهذا عند ابي حنيفة)<sup>(4)</sup>.

وحكي عن الاوزاعي<sup>(5)</sup> والثوري<sup>(6)</sup> ان سؤر ما لا يؤكل لحمه نجس غير الادمي، وسؤر الخيل طاهر لأنه مأكول اللحم قال ابن المنذر<sup>(7)</sup> اجمع اهل العلم على ان سؤر ما اكل لحمه - يجوز شربه فإن كان جلاًلاً بأكل النجاسات فذكر روايتين احدهما انه نجس

---

(1) التعليقات الرضية: 107 / 1.

(2) رحمة الامة: 9.

(3) المغني: 71-72 / 1.

(4) اللباب في شرح الكتاب: 35 / 1، وينظر الهداية: 24 / 1.

(5) الاوزاعي: ابو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد ابو عمر من قبيلة الاوزاع، ولد ببعلبك، وكان فقيه الشام له كتاب السنن في الفقه، والمسائل في الفقه، توفي سنة (159) في بيروت. [الفهرست لأبن النديم: 261 / 3، وينظر وفيات الاعيان: 127 / 3].

(6) الثوري: سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري من ولد ثور بن عبد من المحدثين الكبار ولد سنة (97هـ) ونشأ بالكوفة ومات في البصرة سنة 161 هـ [الفهرست: 314].

(7) ابن المنذر: محمد بن ابراهيم النيسابوري ابو بكر فقيه مجتهد لا يقلد احد له تصانيف منها: المبسوط في الفقه، والاوسط في السنن والاجماع والاختلاف، ولد سنة (242هـ) (ت 319هـ) بمكة [الاعلام: 184 / 6، تذكرة الحفاظ: 782 / 3].

والثانية طاهر<sup>(1)</sup>. وحتى عند أبي حنيفة الذي حكي عنه رواية في كراهة أكل لحوم الخيل فإنه قال بطهارة سؤر الخيل<sup>(2)</sup>.

رابعاً: ما يقطع الصلاة: ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: يقطع صلاة المسلم إذا لم يكن بين يديه مثل مؤخرة الرجل والمرأة والحصار والكلب الأسود<sup>(3)</sup>. وفرق النبي ﷺ بين الكلب الأسود والاحمر والابيض لأن الأسود شيطان. والحديث دليل على أنه يقطع صلاة من لا سترة له بمرور هذه المذكورات، وظاهر القطع الإبطال، وقد اختلف العلماء في العمل بذلك: فقال قوم (يقطعها المرأة والكلب الأسود دون الحمار، لحديث ورد عن ابن عباس ؓ، أنه مر بين يدي علي حمار والنبي ﷺ يصلي ولم يعد الصلاة ولا امر أصحابه بإعادتها)<sup>(4)</sup> فجعلوه مخصصاً لما ههنا. وقال أحمد: يقطعها الكلب الأسود وقال وفي نفس من المرأة والحمار أما الحمار فلحديث ابن عباس وأما المرأة فلحديث عائشة رضي الله عنها قالت (بئسما عدلتمونا بالكلب والحمار لقد رأيتني ورسول الله ﷺ يصلي وأنا مضطجعة بين يديه. وبين القبلة فإذا أراد أن يسجد غمز رجل فقبضتها)<sup>(5)</sup> ولو كانت الصلاة يقطعها مرور المرأة لقطعها اضطجاعها بين يديه فذهب الجمهور إلى أنه لا يقطعها شيء وتأولوا الحديث بأن المراد بالقطع نقض الأمر لا الإبطال قالوا: لشغل القلب بهذه الأشياء، ومنهم من قال الحديث منسوخ بحديث «لا يقطع الصلاة شيء وادروا ما استطعتم فإنما هو الشيطان»<sup>(6)</sup> وقال ابن تيمية بعد ذكره حديث «لا يقطع

(1) المغني: 74/1.

(2) الهداية: 24/1.

(3) صحيح مسلم (2/59) كتاب الصلاة، باب ما يقطع الصلاة.

(4) صحيح مسلم: 1/361 كتاب الصلاة، باب سترة المصلي.

(5) صحيح البخاري: 1/94، كتاب الصلاة، باب هي يغمز الرجل امرأته عند السجود لكي يسجد.

(6) سنن أبي داود: 1/191، كتاب الصلاة باب من قال لا يقطع الصلاة شيء.

الصلاة ...» وحديث «ان عفريت من الجن تفلت علي البارحة او كلمة لمحوها ليقطع علي صلاتي فأمكنني الله منه.. الحديث»<sup>(1)</sup>.

(فهذا يقتضي ان مرور الشيطان يقطع الصلاة فلذلك اخذ احمد بذلك الكلب الاسود، واختلف قوله في المرأة والحمار، لأنه عارض هذا الحديث، حديث عائشة وحديث ابن عباس (السابقين) مع انه المتوجه ان الجميع يقطع، وانه لم يفرق بين المار واللابث، كما فرق بينهما في الرجل ن كراهة مروره دون لبثه في القبلة اذا استدبر المصلي، ولم يكن متحدثاً وان مروره ينقص ثواب الصلاة دون اللبث والذين خالفوا احاديث القطع لم يعارضوها الا بتضعيف بعضهم وهو تضعيف من لم يعرف الحديث او بأن عارضوها بروايات ضعيفة عن النبي ﷺ انه قال: (لا يقطع الصلاة شيء) لو بما روي في ذلك عن الصحابة وقد كان الصحابة مختلفين في هذه المسألة، او برأي ضعيف لو صح لم يقاوم هذه الحجة خصوصاً مذهب احمد)<sup>(2)</sup>. وبمثل هذا قال تلميذه ابن القيم حيث قال: (ومعارض من هذه الاحاديث قسمان صحيح وغير صريح وصريح وغير صحيح فلا يترك المعارض هذا شأنه وكان رسول الله ﷺ يصلي وعائشة رضي الله عنها قائمة في قبلته وكان ذلك ليس كالمار فان الرجل يحرم عليه المرور بين يدي المصلي ولا يكره له ان يكون لابثاً بين يديه وهكذا المرأة تقطع مرورها الصلاة دون لبثها ويقطع الصلاة المرأة اذا كانت مارة او قائمة او قاعدة او مضطجعة، فما ثبت انه ﷺ صلى وهي مضطجعة امامه دل ذلك على نسخ الحكم في المضطجع، وفي الباقي بالقياس عليه. وهذا يتوقف على اثبات المساواة بين الامر، والفرق بين المار وبين النائم في القبلة ان المرور حرام بخلاف الاستقرار نائماً كان ام غيره، فهكذا المرأة يقطع مرورها دون لبثها، والله اعلم)<sup>(3)</sup>.

(1) صحيح البخاري: 76/1 كتاب الجهاد والسير، باب الاسير والغريم يربط في المسجد.

(2) القواعد النورانية: 32-34.

(3) فتح الباري شرح صحيح البخاري: 51/775-776، زاد المعاد: 1/78-79.

ولعل اقرب الاقوال الى الصواب هو مما ذهب اليه الامام احمد بن حنبل وهو ان الصلاة يقطعها الكلب الاسود واما الحمار فقد خصص بحديث ابن عباس والمرأة فبحديث عائشة والله اعلم بالصواب.

خامساً: زكاتها: لا زكاة في الخيل والبغال والحمير، والى هذا ذهب احمد والشافعي ومالك ودليل ذلك، ما روي عن النبي ﷺ قال: (قد عفوت لكم عن الخيل والرقائق والصدقة) <sup>(1)</sup> وكذلك قول النبي ﷺ (ليس على العبد في فرسه وغلामه صدقة) <sup>(2)</sup> ولأنه لم يثبت عنه ﷺ اخذ الزكاة عن البغال والحمير <sup>(3)</sup>. وقال ابو حنيفة اذا كانت الخيل سائمة وكانت ذكوراً واناثاً او اناثاً فقط فصاحبها بالخيار ان شاء قومها واعطى عن كل مائتي درهم خمسة دراهم، وليس في ذكورها زكاة وقال ابو يوسف ومحمد لا زكاة في الخيل، واما البغال والحمير فذهبوا الى ما ذهب اليه الائمة الثلاثة وهو لا زكاة في شيء منها <sup>(4)</sup>. لقوله ﷺ (ولم ينزل عليّ فيهما شيء) واتفقوا على وجوب الزكاة فيها، اذا كانت معدة للتجارة. قال ابن تيمية (والائمة الاربعة وسائر الائمة الا من شذ متفقون على وجوبها اي الزكاة، في غرض التجارة.. سواء كانت التجارة برأ او طعاماً او حيواناً او رقيقاً او خيلاً او بغالاً او غنماً معلوفة او غير ذلك، فالتجارات في اغلب احوال اهل الامصار الباطنة كما ان الحيوانات الماشية هي اغلب الاموال الظاهرة...) <sup>(5)</sup>.

(1) سنن ابي داود: 2/ 101 كتاب الزكاة، باب في الزكاة السائمة.

(2) صحيح البخاري: 2/ 532، كتاب الزكاة باب ليس على المسلم في فرسه صدقة.

(3) رحمة الامة: 76، منهاج المسلم: 27.

(4) اللباب في شرح الكتاب: 1/ 145-146، ينظر الهداية: 1/ 100-101.

(5) القواعد النورانية: 112.



سادساً: بيعها: يجوز بيع وراء الخيل والبغال والحمير لأنها اعيان طاهرة في حال حياتها (وبيع العين الطاهرة صحيح بالإجماع) <sup>(1)</sup>. وأما قوله ﷺ (ان الله اذا حرم شيئاً او حرم أكل شيء حرم ثمنه) فيراد به امران:-

أحدهما: ما هو حرام العين والانتفاع جملة، كالخنزير والميتة والدم والخمر والآت الشرك فهذه ثمنها حرام كيفما اتفقت.

الثاني: ما يباح الانتفاع به في غير الاكل، وانما يحرم اكله كجلد الميتة بعد الدباغ، وكالحمر الاهلية، ونحوهما، مما يحرم اكله دون الانتفاع به. فهنا قد يقال انه لا يدخل في الحديث وانما يدخل فيما هو حرام على الاطلاق، وقد يقال انه داخل فيه وكون تحريم ثمن اذا بيع لأجل المنفعة التي حرمت.

(فإذا بيع البغل والحمار لأكلهما، حرم ثمنهما، بخلاف اذا بيعا للركوب وغيره، واذا بيع جلد الميتة للانتفاع به حل ثمنه، واذا بيع لأكله حرم ثمنه، واطرد هذا الى ما قاله جمهور الفقهاء كأحمد ومالك واتباعهما، انه اذا بيع العنب لمن يعصره خمرأ، حرم اكل ثمنه، بخلاف ما اذا بيع لمن يأكله وكذلك السلاح اذا بيع لمن يقاتل به مسلماً حرم اكل ثمنه واذا بيع لمن يغزو به في سبيل الله فثمنه من الطيبات...) وعلى هذا تقاس امثالها.

سابعاً: لبنها: ان خرج لبن من حيوان فهو حي تابع للحمه في اباحة التناول، وكراهته وتحريمه، فيكون لبن البغال والحمير محرماً، لأنها محرمة واما الخيل فقد نقل عن ابي حنيفة انها محرمة ومكروهة ففي لبنها على هذا رأيان:

أحدهما: انه تابع للحم فيكون حراماً او مكروهاً.

وثانيهما: (وهو الصحيح انه مباح لأن تحريم لحومها لكونه آلة الجهاد لا لاستخبات لحمها واللبن ليس آلة الجهاد، ونقل عن عطاء وطاووس والزهري، انهم رخصوا في لبن الحمر الاهلية).

(1) زاد المعاد: 4 / 245.

وقال ابن تيمية: ويجوز للرجل ان يأكل لحمها (أي الخيل) ويشرب لبنها اذا لم يكن مسكراً، كما يجوز اكل اللحم باللبن مطلقاً، ولم يحرم اكل اللحم باللبن الا اليهود، والذين حرموا طيبات احلت لحم لظلمهم وذنوبهم والله تعالى اعلم<sup>(1)</sup>.

وقال ابن القيم: (سئل شيخنا ابو العباس بن تيمية قدس الله روحه، حمار نزا على فرس فأحبها فهل يكون لبن الفرس حلالاً أم حراماً؟ فأجاب بأنه حلال ولا حكم للفحل في اللبن في هذا الموضع، بخلاف الاناسي، لأن اللبن جاء من العلف فهو تابع للحمها، ولم يسر وطيء للفحل الى هذا اللبن، فإنه لا حرمة هناك تنتشر بخلاف لبن الفحل في الاناسي لأنه تنتشر به حرمة الرضاع، ولا حرمة هنا تنتشر من جهة الفحل، لأن اللبن لم يتكن بوطنه وان تكون من العلف، فلم يكن حراماً)<sup>(2)</sup>.

ثامناً: (أكل لحومها): اختلف العلماء في اباحة لحومها.

فذهب الشافعي والجمهور من السلف والخلف الى انه مباح لا كراهة فيه، وكرهتها طائفة منهم ابن عباس ومالك وابو حنيفة.

قال ابو حنيفة يأثم أكلها ولا يسمى حراماً واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ وفي هذه الآية لم يذكر حكم الاكل وفي الآية السابقة ذكر حكم اكل الانعام، والحديث عن خالد بن الوليد (نهى رسول الله ﷺ عن لحوم الخيل والبغال والحمير وكل ذي ناب من السباع، واتفق العلماء من ائمة الحديث وغيرهم على انه حديث ضعيف. وقال بعضهم منسوخ)<sup>(3)</sup>.

(1) الفتاوى العراقية: 1/ 74.

(2) مفتاح دار السعادة: 1/ 241-242.

(3) شرح صحيح مسلم: 8/ 157، والحديث ضعيف لأن احمد اعلمه وغيره وكذا في (التلخيص: 4/ 6) واخرجه الطحاوي في مشكل الآثار (4/ 165) عن طريق عكرمة بن عمار بن يحيى بن ابي كثير من حديث جابر بن عبد الله ﷺ وقال: ان اهل الحديث يضعفون حديث عكرمة عن يحيى ولا يجعلونه حجة، وناقش الشوكاني اسناد هذا الحديث ومتمنه بالتفصيل ويؤخذ منه ضعفه (نيل الاوطار: 8/ 112). وقال البيهقي مضطرب الاسناد. والبخاري فيه نظر، وضعفه احمد والدارقطني والخطابي:

واحتج الجمهور بأحاديث الاباحة التي ذكرها مسلم وغيره، وهي صحيحة صريحة منها ما ثبت عن جابر رضي الله عنه قال (نهى النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر، ورخص في لحوم الخيل).

وقال القسطلاني (استدل به من قال بالتحريم لأن الرخصة استباحة محظور مع قيام المانع، فدل على انه رخص لهم فيها سبب المخصصة التي اصابتهم بخيبر، واجيب بأن اكثر الروايات جاءت بلفظ الاذن وبعضها الامر، فدل على ان المراد بقوله رخص اذن وان الاذن للإباحة عامة، لا لخصوص الضرورة، واستدل المانعين بلام العلة المفيدة للحصر في قوله تعالى ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا﴾ الدالة على انها لم تخلق لغير ما ذكر.

وهو يقتضي الاشتراك في التحريم، وبأنها سقت للأمتان، فلو كان ينتفع بها في الاكل لكان الامتان به اعظم، وبأنه لو ابيح اكلها لكانت المنفعة بها فيما وقع الامتان به من الركوب والزينة، واجيب بأن اللام وان افادت التعليل ولكنها لا تعني الحصر في الركوب والزينة اذ ينتفع بالخيول في غيرها واما دلالة العطف فدلالة اقتران وهي ضعيفة ولو سلمنا به فإن الخيل انما خرجت بالنص الذي هو اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اكلها، كما في حديث جابر المتقدم واما الامتان فإنما قصد به غالب ما كان يقع به انتفاعهم بالخيول فخطبوا بما القوه، لو سلم الحصر للركوب لأمتنع حمل الاثقال على الخيل والبغال والحمير<sup>(1)</sup>. (وايضاً ان الآية مكية فلو وردت على التحريم للزم تحريم الحمر الاهلية قبل خيبر، وهو ممتنع بالاتفاق، وبفرض صحته يكون منسوخاً)<sup>(2)</sup>.

واما الحمر الاهلية ففي جواز اكلها رأيان:

---

ورواته مجهولون كلهم، ثم ان فيه دليل الوضع حيث فيه ان خالداً قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر وهذا باطل لأنه لم يسلم الا بعد خيبر، بلا خلاف، وفيه طريقة صالح بن يحيى قال فيه النووي لا يعرف [شرح النووي على صحيح مسلم: 95/13].

(1) ارشاد الساري: 286/8-287، سبل السلام: 75/4، منهاج المسلم: 477.

(2) تحفة الحبيب: 260/4.

الاول: التحريم حيث نقل عن النبي ﷺ تحريمها. والى هذا ذهب الشافعية والحنابلة وهو القول الراجح للمالكية، وعبر الحنفية عنه، بالكراهة التحريمية التي تقتضي المنع.

الثاني: وهو قول المالكية حيث جوزوا اكلها مع الكراهة التنزيهية، وقال ابن عبد البر<sup>(1)</sup>: لا خلاف بين علماء المسلمين اليوم في تحريمها وان ابن عباس ؓ كان يقول بظاهر قوله تعالى ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ﴾<sup>(2)</sup>. والراجح والله اعلم هو تحريمها، وهذا الذي ذهب اليه النووي بقوله (وفي روايات انه ﷺ قال أهريقوها واكسروها فقال رجل يا رسول الله قال يا رسول الله اونهاقها ونغسلها قال او ذلك)<sup>(3)</sup>. وعن انس بن مالك ؓ قال: قال رسول الله ﷺ (...فأمر منادياً فنادى بالناس ان الله ورسوله ينهاكم عن لحوم الحمر الاهلية، فانها رجس فأكفئت القدور وانها لتفور باللحم)<sup>(4)</sup>.

واما الحديث المذكور في سنن ابي داود عن غالب بن ابيجر قال: (اصابتنا سنة فلم يكن في مالي شيء اطعم اهلي الا شيء من حمر وقد كان رسول الله ﷺ حرم لحوم الحمر الاهلية فاتيت النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله اصابتنا السنة، ولم يكن في مالي ما اطعم اهلي الا سمان الحمر، وانك حرمت لحوم الحمر الاهلية، فقال اطعم اهلك من سمين حمرك، فانما حرمتها من اجل جوال القرية)<sup>(5)</sup> يعني بالجوال التي تأكل الجلة وهي العذرة. فهذا حديث مضطرب مختلف الاسناد، وشديد الاختلاف، ولو صح حمل على الاكل منها حال الاضطرار ويؤول حديث ابن الحر بأن المعنى اعمل على حمرك واكسب

(1) ابن عبد البر: يوسف بن عبد الله بن محمد النمري القرطبي، من كبار حفاظ الحديث مؤرخ، ولد سنة 368هـ بقرطبة، وولي قضاء لشبونة وشنترين ومن كتبه، الدرر في اختصار المغازي والسير، والاستيعاب في تراجم الصحابة توفي (463هـ) بشاطبه (الاعلام: 316/9).

(2) سورة الانعام: آية: 145.

(3) صحيح مسلم: 3/ 540 كتاب الصيد والذبائح، باب اباحة ميتات البحر.

(4) صحيح البخاري: 5/ 103، كتاب الاطعمة باب لحوم الحمر الاهلية.

(5) سنن ابي داود: 3/ 596، كتاب الاطعمة باب لحوم الحمر الاهلية.



رزقاً منها او بعها واشتر بثمانها، والدليل ان تطرقه الاحتمال بطل به الاستدلال، ولا يقف اما الادلة الاخرى التي قالت بتحريمه<sup>(1)</sup> ولا تعارض بين هذا التحريم وبين قوله تعالى ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا...﴾ فإنه لم يكن قد حرم عند نزول هذه الآية، من المطاعم الا هذه الاربعة، والتحريم كان يتجدد شيئاً فشيئاً، فتحريم الحمر بعد ذلك تحريم مبتدأ لما سكنت عنه النص، الا انه رافع لما اباحه القرآن الكريم. ولا يخصص لعمومه فضلاً على ان يكون ناسخ والله اعلم<sup>(2)</sup>.

وصح عن النبي ﷺ تعليل التحريم بأنها رجس، وهذا مقدم على من قال من الصحابة: انما حرمها لأنها كانت ظهر القوم وحمولتهم، فلما قيل له: أفنى الظهر واكلت الحمر حرمها، على قول من قال انما حرمها لأنها لم تخمس، وعلى قول من قال انه حرمها لأنها كانت جولة القرية، وكانت تأكل العذرة، وكل هذا في الصحيح؛ لكن قول الرسول ﷺ انها رجس مقدم لأنه من ظن الراوي، وقوله بخلاف التعليل بكونها رجساً<sup>(3)</sup>.

اما الحمار الوحشي: فهو حلال بأجماع المسلمين، لأنه من الطيبات، ولكن المالكية قالوا: اذا تأنس حمار الوحش صار حكمه حكم الحمار الاهلي، فإن عاد الى التوحش عاد مباحاً كما كان.

وقد استدل الفقهاء لما ذهبوا اليه بما يأتي:

- 1- ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾<sup>(4)</sup> وكذا في قوله تعالى ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾<sup>(5)</sup>.

(1) شرح صحيح مسلم: 8/ 152، 153، وينظر الصيد والتذكية: 152.

(2) زاد المعاد: 2/ 642.

(3) المصدر السابق: 3.

(4) سورة المائدة آية: 4، بدائع الصنائع: 37/ 5، المهذب: 1/ 246، البحر الزخار: 4/ 329، 330، 335.

(5) سورة الاحراف آية: 157، بدائع الصنائع: 37/ 5، 39.



وقوله تعالى ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾<sup>(1)</sup> وهذه الحيوانات طيبة قد استطابها العرب فتكون داخلة في مفهوم هذه الآيات فتحل.

2- روي ان ابا قتادة رضي الله عنه كان مع قوم محرمين وهو حلال فمرت بهم حمر وحش فحمل عليها ابو قتادة فعقر منها اتاناً فأكلوا منها وقالوا نأكل من لحم صيد ونحن محرمون فحملوا ما بقي من لحمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا ما بقي من لحمها<sup>(2)</sup>.

3- ان حمار الوحش لا يركب وقد قال تعالى متمناً على عباده بقوله ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

4- انها ليست مفترسة فهي حلال<sup>(4)</sup>.

5- ان هذه الحيوانات مما يفدي في الاحرام لقوله تعالى ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعِيرِ﴾<sup>(5)</sup>.  
واما البغال فهي من المتوالدات ونعني بالمتوالدات ما تولد بين نوعين من الحيوان وهو ثلاثة اصناف:

الاول: ما تولد بين نوعين حلالين، وهو جلال بلا خلاف.

الثاني: ما تولد بين نوعين محرمين او مكروهين تحريماً وهو محرم او مكروه تحريماً بلا خلاف.

الثالث: ما تولد بين نوعين احدهما محرم او مكروه تحريماً والثاني حلال مع الاباحة او مع الكراهة التنزيهية.

---

(1) سورة البقرة آية: 172.

(2) صحيح البخاري: 2/648، كتاب الحج، باب لا يشير الحرم الى الصيد لكي يصطاده الحلال، البدائع: 37/5، 39.

(3) سورة النحل الآية: 8، البجيرمي: 4/104.

(4) التاج والإكليل: 3/235.

(5) سورة المائدة: 95، المغني: 9/411، 415.

ومن امثلة هذا الصنف، البغال ففي حكمها تفصيل: قال الشافعية والحنابلة ان البغل وغيره من المتوالدات يتبع احسن الاصلين، فلو صح عندهم ان هذه التبعية، انما هي عند العلم بالتوليد بين النوعين، وعلى هذا لو ولدت الشاة كلبة دون ان يعلم انها نزا عليها كلب، فأنها تحل لعدم اليقين بتولدهما من كلب، لأنه قد تقع الخلقة على خلاف صورة الاصل، وان كان الورع تركها.

وحجتهم في قولهم يتبع احسن الاصلين، انه متولد منها فيجتمع فيه حله وحرمة يغلب جانب الحرمة احتياطاً ومن القواعد الفقهية اذا تعارض المانع والمقتضي او الحاضر والمبيع غلب جانب المانع الحاضر احتياطاً.

وعند الحنفية البغال تابعة للأم، فالبغل الذي امه اتان يكره اكل لحمه تحريماً تبعاً، والذي امه فرس يجري فيه الخلاف الذي في الخيل فيكون مكروهاً عند ابي حنيفة مباحاً عند الصاحبين، وما يقال في البغال يقال في كل متولد بين نوعين من الحيوان فالتبعية للأم هي القاعدة عند الحنفية، وكذلك لا يجوزون اكل مباح ولدته محرمة كشاة ن اتان (وفقاً للقاعدة) ولا عكسه ايضاً كأتان من شاة (على خلاف القاعدة) ولكن هذا المباح نسل يؤكل نسله عنده حيث كان على صورة المباح، لبعده عن امه المحرمة وقد ذكروا في البغل قولين:

احدهما: التحريم وهو المشهور.

ثانيهما: الكراهة دون تفريق بين كونه امه فرساً او اتاناً اعتماداً على ادلة اخرى في خصوص البغل، غير قاعدة التولد وحجة من قال ان البغل يتبع امه قبل خروجه منها فيكون حكمه جمعها حلالاً وحرمة كراهة فيبقى هذا الحكم بعد خروجه استصحاباً، وحجة من اطلق التحريم او الكراهة التحريمية من الكتاب ﴿وَالْخَيْلَ وَالْإِبِلَ﴾<sup>(1)</sup> فقد بينت الآية مزايا انها ركائب وزينة وسكت عن الاكل في مقام الاتان، فبدل على انها غير مأكولة وحججة من اطلق الكراهة التنزيهية هي الجمع بين دلالة الآيات والاحاديث

(1) سورة النحل: 8.

ومنها قول جابر رضي الله عنه (ذبحنا يوم خيبر الخيل والبغال والحمير فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال والحمير ولم ينهانا عن الخيل) وبين قوله ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوْحِيَ إِلَيَّ﴾ <sup>(1)</sup> فقالوا ليست محرمة عملاً بهذه الآية وليست واضحة الإباحة للخلاف في دلالة الآية الأولى والاحاديث فيخرج من ذلك أنها مكروهة كراهة تنزيهية.

وحجة من قال بالإباحة ان الله تعالى قال: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِنَّمَا فِي الْأَرْضِ حَلْالًا

طَيِّبًا﴾ <sup>(2)</sup> وقال أيضاً ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ <sup>(3)</sup>.

ولم يذكر في ما فصل تحريم البغال فهو حلال، والقول بأنه متولد من الحمار فهو قول لا يصح، لأنه منذ نفخت فيه الروح هو مغاير للحمار وليس جزء منه <sup>(4)</sup>. والراجع في البغال الحرمة لأنه اجتمع فيه محرم وهو لولادته من الحمار ومحلل وهو ولادته من الفرس وإذا اجتمع فيه محرم وهو قدم المحرم احتياطاً أما ما استدل على حله مفهوم الآيات وقد خصصت مما ورد في تحريم الحمار وهو صحيح والبغل المتولد من الحمار فله حكمه <sup>(5)</sup>.

تاسعاً: ذكاتها: اختلف الفقهاء في ذبح غير مأكول اللحم من الانتفاع بجلده او شعره او ريشه، فذهب الشافعية والحنابلة والظاهرية الى تحريم ذبح ما لا يؤكل لحمه كالبغل والحمار للانتفاع بجلده لأن الذكاة الاختيارية لا تجري الا في الحيوان المأكول ليحل: أكله، وأما الحيوان غير المأكول فلا تجري فيه التذكية لغرض الاستفادة من بعض

---

(1) سورة الانعام: 145.

(2) سورة البقرة: 168.

(3) الانصاف: 4/ 93، 94، والمغني: 8/ 642، حاشية الدسوقي: 2/ 123، والآية: الانعام: 119.

(4) الصيد والتذكية: 152.

(5) المصدر السابق.

اجزاء جسمه، كجلده وغير ذلك لأن حكمه ن جهة الاستفادة حكم الميتة في الاستفادة من اجزائها حتى لو ذكيت التذكية الشرعية التي يذكى بها مأكول اللحم.

وذهب الحنفية والمالكية الى ان التذكية على الوجهة المشروعة تجري في الحيوان غير المأكول وكذلك اصطياؤه لمنفعة جلده او شعره وما شاكل ذلك لأن الانتفاع غاية مشروعة في اعتبار المنفعة، مسوغة لذكاة ما لا يؤكل لحمه<sup>(1)</sup> واما ذكاة الخيل فهي باعتبار لحمه في الحل والكراهة كما سبق بيانه. هذا اذا كان ذكاته لمنفعة فأما اذا كان ذبحها لغير فائدة او لجرد العبث فهو حرام بالاجماع لقوله ﷺ (لعن الله من اتخذ شيئاً فيه روح غرضاً)<sup>(2)</sup>.

(يحرم ذبح الحيوان غير المأكول لأنه منهي عنه لأن فيه تعذيباً ومناقضة لما شرع الله من الذبح)<sup>(3)</sup>. وهو على رأي الشافعية: الذين يحرّمون ذبح ما لا يؤكل لحمه.

عاشراً: ضالّتها: ذهب الشافعي واحمد الى ان ضالة الخيل والبغال والحمير مثل ضالة الابل وتسمى الهوامل فلا يجوز التقاطها، واستثنى الشافعي الصغار منها، وقال: يجوز التقاطها، وقال ابو حنيفة: يجوز التقاطها. وقال مالك: يلتقطها ان خاف عليها من السباع، والا فلا، وقال بعضهم بالاختيار، وان اخذها وجب تعرفها، والاختيار تركها وقيل هو عام في جميع الازمنة وتحصيل ذلك ان وجد اللقطة عند مالك لا يخلو التقاطه من ثلاثة اوجه:

الاول: احدها ان يأخذ على جهة الاغتيال لها.

الثاني: ان يأخذها على جهة الالتقاط.

الثالث: ان يأخذها لا على جهة الالتقاط ولا على جهة الاغتيال، فإن اخذه على جهة الالتقاط فهي امانة عنده عليه حفظها وتعريفها.

(1) الصيد والتذكية: 474-475، حاشية الدسوقي: 2/108.

(2) صحيح مسلم: 3/1549 كتاب الصيد والذبائح، باب النهي عن صبر البهائم.

(3) تحفة الحبيب: 4/248 وينظر الروضة الندية شرح الدرر البهية: 1/191.

وأما اذا قبضها مغتالاً لها فهو ضامن لها، ولكن لا يعرف هذا الوجه الا من قبله.  
والثالث: فهو مثل ان يجد ثوباً فيأخذه وهو يظنه لقوم بين يديه، يسألهم عنه، فهذا  
ان لم يعرفوه ولا ادعوه كان له ان يرده حيث وجدته، ولا ضمان عليه  
بأتفاق اصحاب مالك<sup>(1)</sup>.

---

(1) بداية المجتهد ونهاية المقتصد: 2/ 231، 232.



## الفصل الرابع

### السباع



## الفصل الرابع

### السباع<sup>(1)</sup>

جاء ذكر السباع في القرآن الكريم في مواضع متعددة منه، وبألفاظ مختلفة، وجاءت ثلاثة الفاظها لتدل على عموم الحيوان ولم تختص بواحد بعينه وهذه ثلاثة اولها السبع في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَكَلِ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾<sup>(2)</sup> وثانيها الجوارح في قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْنَ الْجَوَارِحَ مُكَلِّينَ﴾<sup>(3)</sup> وثالثها الوحوش في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾<sup>(4)</sup>.

والآية الاولى: ذكرت ضمن ما حرمه الله تعالى من الحبائث، ومنها اكلة السبع. والثانية: في بيان حل ما صيد بالجوارح المعلمة، واما الثالثة فيسقت ضمن امور ستحدث قبل قيام الساعة. واما الالفاظ الاخرى فجاءت دالة على حيوانات معينة وهي ستة الفاظ: الخنزير، والفيل، والقردة، والكلب، والذئب، والقسورة. اما الخنزير فقد ورد ذكره خمس مرات، اربع منها جاء ذكره ضمن ما حرمه الله تعالى من الاطعمة، وكان من بين هذه المحرمات لحم الخنزير واما الخامسة فقد جاءت عن اهل الكتاب، وقصة مسخهم الى خنازير وهي قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾<sup>(5)</sup> وهذا الموضع الوحيد الذي جاءت فيه لفظة الخنزير مجموعة، والا فكلها جاءت بصيغة الافراد، واما الفيل فجاء ذكره مرة واحدة في سورة الفيل<sup>(6)</sup>.

(1) هو ما يفترس الحيوان ويأكله قهراً وقسراً كالأسد والنمر والذئب (لسان العرب: 89/2).

(2) سورة المائدة آية: 3.

(3) سورة التكوين الآية: 5.

(4) سورة البقرة: 173، الانعام: 145، المائدة: 3، النحل: 115.

(5) سورة المائدة آية: 60.

(6) سورة الفيل: 1.

اما القردة فقد جاءت في ثلاثة مواضع لتحدث عن اليهود وقصتهم مع يوم السبت، وذلك (ان ارادة الله تعالى تحرص على هداية الشعوب الضالة. فقد عاجلت هذه المادية المسيطرة على اليهود بتشريع خاص بهم، وهو حرمة العمل يوم السبت، فلا يجوز ليهودي العمل في هذا اليوم، ولا القيام بالافعال التي تؤدي الى نفع مادي، من خالف حرمة هذا اليوم ودنسه بالعمل فقد ارتكب جرماً عظيماً، ولم يكن عند اليهود خطيئة اعظم من التعدي على حرمة يوم السبت الا عبادة الاوثان والسبت هو شبات(Shabbath) في العبرانية بمعنى راحة لأنه يوم الرب فيه استراح)<sup>(1)</sup>.

ولكن اليهود كعادتهم في التمادي والمخالفة والعصيان، خالفوا عهد الله وميثاقه، فيما اكده عليهم من تعظيم السبت، والقيام بأمره، فتحايلوا على اصطياد الحيتان في يوم السبت، بما وضعوا لها من الشصوص والحبال والبرك يوم السبت، فلما جاء يوم السبت على عاداتها في الكثرة لبثت بتلك الحبال والحيل، فلما كان الليل اخذوها بعد انقضاء السبت، فلما فعلوا ذلك مسخهم الله الى صورة القردة<sup>(2)</sup>.

واما الكلب فقد ورد ذكره خمس مرات وأوله ما ذكر في سورة الاعراف وذلك في قوله تعالى ﴿فَسَلُّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ﴾<sup>(3)</sup>.

يقول الزمخشري (فصفته التي هي مثل في الخسة والضعة، كصفة الكلب في احسن احواله، واذلها، وهي حالة دوام اللهث به واتصاله، سواء حمل عليه: اي شد عليه وهيج فطرد. او ترك غير متعرض له بالحمل عليه وذلك ان سائر الحيوان لا يكون منه اللهث الا اذا هيج منه وحرك والا لم يلهث)<sup>(4)</sup> فالسياق القرآني استطاع بالتشبيه بالكلب اللاهث او يوصل الحالة للمتلقي بأبداع ما يكون.

---

(1) اليهود في القرآن: 39.

(2) تفسير القرآن العظيم: 106/1.

(3) سورة الاعراف الآية: 176.

(4) الكشف: 131/2.

واما الاربعة الاخرى فقد ذكرت في سياق الكلام على اهل الكهف في قوله تعالى

﴿ وَتَحْسَبُهُمْ آتِفَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُم بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعبًا ﴾ (1).

وهي من المعجزات التي كان الحيوان جزءاً منها فلم تشمل المعجزة الكلب وحده وانما خصت الفتية الذين دخلوا الى الكهف بصحبة الكلب هرباً من الظلم الذي اوقعه بهم ملكهم، وهذه المعجزة تحلوا من الحوادث والمجادلة، وانما هي مثل حي ضربه الله سبحانه وتعالى بهؤلاء الفتية المؤمنين الذين صانهم من الاذى وهو كفيل بحماية من يوحد به ويؤمن به.

وتتلخص قصتهم بانهم فتية امنوا بربهم فهربوا من ملكهم الظالم وذهبوا الى كهف خارج المدينة فمروا برامع مع كلب فتبعهم على دينهم ومعه كلبه، واماتهم الله سنين عد، لا يعلم احد كم لبثوا في تلك الحالة حتى احياهم الله وكان الكلب معهم، باسطاً يديه وكأنه في حالة حراسة دائمة للكهف. وقد وظف السياق القرآني (الكلب) في هذه القصة جرياً على عادة العرب، فكان وجود الكلب باسطاً ذراعيه اكمالاً للصورة الفنية، وايقاظاً لحركتها، فالفتية نيام والكلب باسط ذراعيه في موقف الحراسة، اذن فهي صورة حية شاخصة لها جو مرسوم بدقة وعناية تخدم جوهر الحدث ومغزاه (2).

اما الذئب فقد تعرض القرآن لذكره ثلاث مرات كلها جاءت ضمن سياق الحوار بين يعقوب عليه السلام والاسباط في شأن يوسف عليه السلام في قوله تعالى ﴿ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴾ (13) قَالُوا لَنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا لَخَاسِرُونَ ﴾ (3).

(1) سورة الكهف الآية: 18.

(2) ينظر تفسير الكشاف: 2/ 478، والتفسير الكبير: 21/ 101.

(3) سورة يوسف: 13-14.



لقد اقترن اسم النبي يوسف عليه السلام بالذئب الذي ادعى اخوة يوسف انه اكله، وقد ضربوا به المثل (براءة الذئب من دم يوسف) فقد اقحم هذا الذئب في قصة ملفقة، لفقها الحقد والغيرة اللتان كانتا لدى ابناء يعقوب عليه السلام على اخيهم. ففي الآية الاولى كان الكلام على لسان يعقوب عليه السلام حيث ابدى خوفاً كبيراً على ولده، لأنه يعلم ما يضمره اخوته له، وكذلك خوفه من الذئب وقد قدموا عذراً مقنعاً ليبدد مخاوفه الى حين، حيث قالوا: (لئن اكله الذئب ونحن عصبة، انا اذا لخاسرون) منطق سليم لصاحب النوايا الحسنة، الا ان الحقيقة خلاف ذلك، وجاءوا عليه في المساء يكون (وجاءوا اباهم عشاء يكون) فلما سمع بخبرهم فزع وقال ما لكم يا بني؟ هل اصابكم في اغنامكم شيء قالوا لا (انا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب) ولكن هذا التمويه عن الجريمة لا يخفى على نبي فرأى القميص لم يمزق ولم يخرق فعرف كيدهم وعرف ان يوسف ضحية غدرهم وحقدهم<sup>(1)</sup>.

وقيل ان يعقوب عليه السلام قال: (يا بني كان هذا الذئب رقيقاً حين اكل ابني، ولم يمزق قميصه، قالوا: بل قتله اللصوص، قال: فكيف قتلوه وتركوا قميصه وهم الى قميصه احوج منهم الى قتله، وقيل ان في قميص يوسف ثلاث آيات: حين قد قميصه من دبر، وحين القي على وجه ابيه فارتد بصيراً، وحين جاءوا عليه بدم كذب)<sup>(2)</sup>.

من كل ما تقدم نرى ان الذئب قد اقحم في هذه القصة دون ان يكون له دوراً فعلياً في الامر: اذن لماذا اختاروا الذئب بالذات دون غيره من الحيوانات وذلك:

1- لكثرة هذا الحيوان في الجزيرة العربية وبلاد العرب وبراري فلسطين في الذات.

2- لأن الذئب حيوان مفترس، من شأنه تمزيق الفريسة وافتراسها.

---

(1) ينظر تفسير الكشاف: 306/1 و التفسير الكبير: 101-97/18، في ظلال القرآن: 701/2، القصص القرآني: 415، 416، 417، 418.

(2) امالي المرتضي: 106/1.

3- من عادات الذئب اذا جاع يهاجم الغنم والناس، ويكون ذلك بعد غروب الشمس، وهو الوقت الذي جاء فيه اخوة يوسف لأبيهم ليكون<sup>(1)</sup>.  
وقد بلغ مجموع ما ورد من الفاظ السباع بالفاظها المختلفة تسع مرات بغير المكرر وأحدى وعشرين بالمكرر.

### دراسة الاحكام الشرعية للسباع:

أولاً: جلدها: الحيوان قسمان نجس وطاهر، فالنجس نوعان احدهما ما هو نجس رواية واحدة وهو الكلب والخنزير وما تولد منهما، او في احدهما فهذا نجس عينه، وروي ذلك عن عروة وهو المذهب الشافعي وابي عبيد والحنابلة<sup>(2)</sup>.

وقال ابو حنيفة: (وليس الكلب بنجس العين، واستدل على ذلك بأنه يتفجع به حراسة واصطياداً بخلاف الخنزير لأنه نجس العين)<sup>(3)</sup>. واحتج بعضهم على طهارته بأن الله تعالى قال ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾<sup>(4)</sup> ولم يأمر بغسل ما اصابه فمه، واحتج من قال بنجاسته بما روى ابو هريرة رضي الله عنه ان النبي ﷺ قال: (اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليرقه ثم يغسله سبع مرار)<sup>(5)</sup>.

ولو كان سوره طاهراً لم تجز اراقته، لأن الاراقة اضاعة مال فلو كان الماء طاهراً لما امر بإضاعته، اذ قد نهى عن اضاعة المال وهو ظاهر في نجاسة فمه، والحق به سائر بدنه قياساً عليه، وذلك لأنه اذا ثبت نجاسة لعابه ولعابه جزء من فمه اذ هو عرق فمه ففمه نجس اذ العرق جزء متحلل من البدن، فكذلك بقية بدنه، الا ان من قال ان الامر بالغسل ليس لنجاسة الكلب قال يحتتمل ان النجاسة في فمه ولعابه اذ هو محل استعماله للنجاسة

(1) ينظر الذئب في حياتنا وراثتنا: 25.

(2) المغني: 70/1.

(3) الهداية: 20/1.

(4) المائدة الآية: 4.

(5) صحيح مسلم: 1/234 كتاب الطهارة، باب حكم ولوغ الكلب.

بحسب الاغلب وعلق الحكم لأن غالب احواله اكله النجاسات بفمه ومباشرته لها فلا يدل على نجاسة عينه وهو قول الجمهور، والخلاف لمالك وداود والزهري، وادلة غيرهم وهم القائلون ان الامر بالغسل للتعبد لا للنجاسة، لأنه لو كان للنجاسة لأكتفى بما دون السبع اذ نجاسته لا تزيد على العذرة<sup>(1)</sup>، واجيب عنه بأن اصل الحكم هو الامر بالغسل معقول المعنى ممكن التعليل اي بأنه للنجاسة والاصل في الاحكام التعليلي فيحمل على الاغلب والتعدد انما هو في العدد فقط.

والثاني: هو سؤر السباع الا النسور وقد اختلف فيه<sup>(2)</sup>.

وجاء في المغني (وكل حيوان حكم شعره وعرقه ولعابه حكم سؤره في الطهارة والنجاسة، لأن السؤر انما يثبت به حكم النجاسة في الموضع الذي ينجس، لملاقاته لعاب الحيوان وجسمه، فلو كان طاهراً كان سؤره طاهراً، واذا كان نجساً كان سؤره نجساً)<sup>(3)</sup>.  
(والذكاة لا تعمل شيئاً فيما لا يؤكل عند الشافعي واحمد، واذا ذكيت صارت ميتة، وعند مالك: تعمل الا في الخنزير، واذا ذكي سبع او كلب فجلده طاهر، الا ان اللحم محرم، وعند مالك مكروه)<sup>(4)</sup>.

---

(1) العذرة (بفتح فكسر): هي براز الإنسان: اي فضلاته الغائطية التي تخرج منه وتستخدم فيما يخرج من كل حيوان واصل معنى العذرة فناء الدار، ثم سمي بها السلق والرجيع، لأنه كان يلقي بأفنية الدار، كما سمي براز الانسان غائطاً لأن الإنسان في العادة يلتمس لقضاء حاجته غائطاً من الارض وهو المكان المنخفض ليحتجب عن الانظار. ينظر معجم مقاييس اللغة: 256/4، والقاموس المحيط: 88/2، 89.

(2) المغني: 71/1، وينظر سبل السلام: 22/1.

(3) المغني: 74/1.

(4) رحمة الامة: 8.

ثانياً: سورها: قال ابو حنيفة والشافعي واحمد بنجاسة سؤر الكلب والخنزير وسؤر ما سواهما طاهر، لكن الاصح من مذهب احمد ان سباع البهائم نجس، وقال مالك بطهارة السؤر مطلقاً ويتوضأ به ويشرب<sup>(1)</sup>.

ثالثاً: اكلها: جاء في الكتاب الله العزيز النص على تحريم الخنزير بقوله تعالى ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ﴾<sup>(2)</sup>، (وقد نقل ابن حزم الظاهري حكاية الاجماع على تحريم كل اجزائه حيث قال (لا يحل اكل شيء من الخنزير لا لحمه ولا شحمه ولا جلده ولا عصبه ولا غضروفه ولا حشوته. الذكر والانثى والصغير والكبير سواء. ومن حكي الاجماع النيسابوري فقد قال واما لحم الخنزير مما اجمعت الملة على ان الخنزير بجميع اجزائه محرم، وتخصيص اللحم بالذكر، لأنه معظم الانتفاع به)<sup>(3)</sup>. وقال ابن القيم (والخنزير اشد تحريماً من الميتة. ولهذا افرد الله تعالى بالحكم عليه، انه رجس في قوله تعالى ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾<sup>(4)</sup>. فالضمير في فانه وان كان عوده الى الثلاثة المذكورة باعتبار لفظ المحرم، فانه يترجح اختصاص الخنزير لثلاثة اوجه:

- 1- قربه منه. 2- تذكيره دون قوله فأنها رجس. 3- انه اتى بالفاء تنبيهاً على علة التحريم لتزجر النفوس عنه، ويقابل هذه العلة ما في بعض طباع الناس من استلذاذه واستطابته، فنفي عنه ذلك، واخبر انه رجس، وهذا لا يحتاج اليه في الميتة والدم لأن كونهما رجساً امر مستقر معلوم عندهم...)<sup>(5)</sup>.

(1) المصدر نفسه: 9، المغني: 70/1، فقه السنة: 1/20-21.

(2) سورة البقرة: 173.

(3) المحلى: 390/7، تفسير النيسابوري بتفسير الطبري: 2/119.

(4) سورة الانعام: 145.

(5) زاد المعاد: 4/245.

وقد جاءت السنة النبوية فأثبتت حكماً شرعياً عاماً في السباع فقد روى ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال (اكل ذي ناب من السباع حرام) <sup>(1)</sup> دل الحديث على تحريم ماله ناب من السباع، وفي النهاية انه نهى عن اكل كل ذي ناب من السباع، وهو ما يفترس الحيوان ويأكله قسراً، كالأسد، والذئب، واختلف العلماء في المحرم منها، فذهب الهادوية والشافعية وابو حنيفة واحمد وداود الى ما افاده الحديث، ولكنهم اختلفوا في جنس السباع المحرمة، فقال ابو حنيفة: كل ما اكل اللحم فهو سبع حتى الفيل.. وقال الشافعي: يحرم من السباع ما يعدو على الناس كالأسد والذئب والنمر وذهب ابن عباس وعائشة وابن عمر رضي الله عنهم على رواية عنهم وعن الشعبي وسعيد بن جبير الى حل لحوم السباع مستدلين بقوله تعالى ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ فالمحرم هو ما ذكر في الآية وما عداه حلال، واجيب بأن الآية مكية، وحديث ابي هريرة رضي الله عنه بعد الهجرة فهو ناسخ للآية عند من يرى نسخ القرآن بالسنة، وبأن الآية خاصة بثمانية ازواج من الانعام رداً على من حرم بعضها كما ذكر تعالى من قوله ﴿وقالوا ما في بطون﴾ الآيات.

فقليل في الرد عليهم (قل لا اجد فيما اوحى الي... ) ويحتمل ان المراد لا اجد الان محرماً الا ما ذكر في الآية، ثم حرم الله من بعد كل ذي ناب من السباع وان النبي ﷺ نهى عن اكل كل ذي ناب من السباع ومعنى التحريم والله اعلم كرامة بني ادم كيلا يعدو شيء من هذه الاوصاف الذميمة اليهم بالأكل ويدخل فيه الضبع والثعلب <sup>(2)</sup>.

رابعاً: بيعها: (اتفقت المذاهب على عدم بيع سباع البهائم والطيور اذا كانت مما لا يتففع به بمال، فان كان مما يتففع به، جاز بيعه الا الخنزير، فانه نجس العين فلا يجوز الانتفاع به، فكذا لا يجوز بيعه) <sup>(3)</sup>. واستثنى بعض العلماء الكلب في تحريم بيعه وان مما يتففع به حيث قال ابن قدامة (وحمله ذلك ان كل مملوك ابيع الانتفاع به يجوز بيعه الا

(1) صحيح مسلم: 2/ 496 كتاب الطهارة، باب تحريم اكل كل ذي ناب من السباع.

(2) الهداية: 4/ 67-68.

(3) المغني: 4/ 327.



ما استثناه الشرع، من الكلب ثم قال (وسواء في هذا ما كان ظاهراً كالثياب والعقار وبهيمية الانعام والخيول او مختلفاً في نجاسته كالبغل والحمار وسباع البهائم وجوراح الطير التي تصلح للصيد)<sup>(1)</sup>. وجاء في شرح العمدة (يجوز بيع كل مملوك فيه نفع مباح الا الكلب فإنه لا يجوز بيعه، ولا غرم على متلفه لأن النبي ﷺ نهى عن ثمن الكلب)<sup>(2)</sup>.

خامساً: قتلها: (اما الكلب الاسود البهيم فيباح قتله لأنه شيطان، قال عبادة بن الصامت: سألت ابا ذر فقال: ما بال الكلب الاسود من الاحمر من الابيض؟ فقال: سألت رسول الله ﷺ كما سألتني فقال (الكلب الاسود شيطان)<sup>(3)</sup>.

وروي عن النبي ﷺ انه: (امر بقتل الكلب الاسود لأنه شيطان)<sup>(4)</sup>، وصيد الشيطان لا يؤكل لأنه لا يسمى الله عز وجل ويباح قتل العقور منها لما روت عائشة رضي الله عنها ان النبي ﷺ قال: (خمس من الدواب كلهن فواسق يقتلن في الحل والحرام، الغراب والحدأة والعقرب والفأرة والكلب العقور)<sup>(5)</sup>.

ويقتل كل واحد من هذين معلماً للخبر وعلى قتل الكلب العقور، يقاس كل من اذى الناس وضرهم في انفسهم واحوالهم يباح قتله لما ذكرنا من الخبر.

سادساً: الصيد بالجوارح: قال تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾<sup>(6)</sup>.

بينت هذه الآية حكم الاصطياد بالحيوانات والطيور الجارحة وقد ذهب العلماء فيها ثلاثة مذاهب:

---

(1) المصدر نفسه.

(2) صحيح البخاري: 2172/5 كتاب الطب باب الكهانة، وفي صحيح مسلم: 1198/3 كتاب المساقاة باب تحريم ثمن الكلب، وينظر شرح العمدة: 215-216.

(3) صحيح مسلم: 365/1، كتاب الصلاة، باب قدر ما يستر المصلي.

(4) صحيح مسلم: 378/4، كتاب الصلاة، باب قدر ما يستر المصلي.

(5) صحيح البخاري: 650/2، كتاب الحج، باب ما يقتل المحرم من الدواب.

(6) سورة المائدة: 4.

- 1- ان الصيد لا يجوز الا بالكلاب، فإذا صاده حيوان غيرها ومات قبل ادراك ذبحه حرم اكله، وقد روي هذا عن ابن عمر رضي الله عنهما وبعض التابعين رحمهم الله والصحيح من مذهب الشيعة الامامية.
- 2- ان الجارح يطلق على ذوات الانياب في الكلاب والفهود ونحوها فقط لا يشتمل الطير الجارح وهذا المذهب هو قول اخر لابن عمر ورواية ضعيفة عن الزيدية ورواية عن الشيعة الامامية.
- 3- يجوز الاصطياد ويكل ذي ناب من السباع ويكل ذي غلب من الطيور، وهذا مذهب الجمهور وهو القول الراجح <sup>(1)</sup>.

### شروط الصيد بالجوارح:

- 1- تعليم الحيوان الصيد، ويعرف ذلك بان يأتمر اذ امر، ويتزجر اذا زجر، لقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ <sup>(2)</sup>.
- 2- ان يمسك على صاحبه بترك الاكل من الصيد فان اكل فقد امسك على نفسه فلا يحل صيده ففي حديث عدي بن حاتم قال له رسول الله ﷺ: (اذا ارسلت كلامك المعلمة، وذكرت اسم الله عليها فكل مما امسكن عليك وان اكل الكلب فلا تأكل فاني اخاف ان يكون مما امسك على نفسه) <sup>(3)</sup>.
- 3- ان يرسله ويذكر اسم الله ولم يختلف الائمة في مشروعيتها وانما اختلفوا في حكمها فذهب ابو ثور والشعي وداود والظاهري وجماعة من اهل الحديث الى ان التسمية شرط في الاباحة بكل حال فإن تركها عامداً او ساهياً لم تحل،

(1) اثر الدلالة النحوية واللغوية: 308، والصيد والتذكية: 210-211، باختصار.

(2) سورة المائدة: 4.

(3) سنن أبي داود: 8/3 (كتاب الصيد والذبائح) باب الصيد، نيل الاوطار: 8/135.

وهذا اظهر الروايات عند احمد. وقال ابو حنيفة: هي شرط حال الذكر، فإن تركها ناسياً حل الصيد وان تركها عامداً لا يحل. وكذلك قال مالك في المشهور عنه. وقال الشافعية وجماعة من المالكية: التسمية سنة فإن ذكرها ولو كان عامداً لم يحرم الصيد ويحل احكامه وحملوا الامر بالتسمية على الندب، فإذا انبعث الحيوان الجارح من تلقاء نفسه من غير ارسال ولا اغراء من الصائد فلا يجوز ولا يحل اكله عند مالك والشافعي وابي ثور واصحاب الرأي لأنه صاد لنفسه من غير ارسال وامسك عليها ولا صنع للصائد فيه، ولا نسب اليه، لأنه لا يصدق عليه الحديث المتقدم (إذا ارسلت كلابك المعلمة) فمفهوم الشرط ان غير المرسل لا يكون كذلك.. وقال عطاء والاوزاعي: يؤكل صيده اذا خرج للصيد وكان معلماً<sup>(1)</sup> اما حكم الدم واللبن فقد ذكرته في فصل الانعام.

---

(1) سبل السلام: 3/ 84-85 وفقه السنة: 3/ 71-72.



## الفصل الخامس

### الطيور





## الفصل الخامس

### الطيور

تحدث القرآن الكريم وفي مواضع كثيرة عن الطير وصورها في كثير من المشاهد، ومن ضمن ذلك (مشهد الطير مسخرات في جو السماء)، وتكرر هذا المشهد والفته اعين الناس وما يلتفت القلب البشري عليه الا حين يستيقظ، ويلحظ الكون بعين المعبر، فينتفض المشهد وبقدرة الله تعالى التي اودعها للطير، وجعلها قادرة على الطيران، وجعل الجو مناسباً لهذا الطيران، وفي هذا يقول تعالى ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفًى وَيَقْبِضْنَ﴾<sup>(1)</sup> والآيات القرآنية في هذا الصدد كثيرة سنقتصر على بعض منها، والسياق القرآني في معظم الآيات الواردة لم يعين أي نوع من الطيور، رغم تعدد انواعها واسمائها واشكالها والوانها وعاداتها، وامكن وجودها، الا انه اطلق لفظة الطير جامعة لكل الانواع، رغم اختلافها لكنها تشترك بصفة واحدة هي صفة الطيران، فهو اذن لفظ من الالفاظ ذات الدلالة الشاملة التي يستغرق الخوض في تفصيلاته الكثير من الكلام. ونعود الى السياق القرآني في قوله تعالى ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ ...﴾ الآيات.

فيذهب ابن كثير في تفسير هذه الآية بقوله: أي تارة يصففن اجنحتهن في الهواء وتارة تجمع جناحاً وتنشر جناحاً (مما يمسكهن) في الجو (الا الرحمن) أي بما سخر لهن من الهواء من رحمته ولطفه والله تعالى بصير بما يصلح لهذه المخلوقات التي هي آية من آياته، ومعجزة في التفكير والاعتبار لهذا الانسان<sup>(2)</sup>. وفي التصوير الفني في القرآن الكريم تشبيه حال الشرك بالله عز وجل بأبشع صورة وافزعها وذلك في قوله ﴿حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾

(1) سورة الملك الآية: 19.

(2) ينظر تفسير القرآن العظيم: 4/399.

(1). (حنفاء لله) مسلمين (غير مشركين بالله) حال مثل حنفاء (ومن يشرك بالله فكأنما خر) سقط (من السماء) الى الارض (فتخطفه الطير) أي تسلبه بسرعة فتخطفه أي تتخطفه مدني (او تهوي به الريح في مكان سحيق) أي تسقطه والهوى السقوط في مكان بعيد وهذا تشبيه مركب، ويجوز ان يكون مفرقاً، فإن كان تشبيهاً مركباً فكأنه قال من اشرك بالله فقد اهلك نفسه اهلاًكاً ليس بعده بأن صورة حال من خر من السماء فأختطفته الطير فتفرق قطعاً في حواصلها او عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المهالك البعيدة، ولكن كان مفرقاً فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذي اشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء المردية بالطير المتخطة والشيطان الذي هو يوقعه في الظلال بالريح التي تهوى بما عصفت به في المهاوي المتلفة وهو بذلك يرسم صورة محسوسة لحالة الضياع التي تصحب نفس من يشرك بالله ساقطاً من السماء من فضاء لا نهاية له وبسرعة شديدة فلا يصل الى سطح الارض فيتعثر، وانما تأخذه الطير خطفاً فتزيد من عنف الصورة وحركتها ولا ندري الى اين ستأخذه ان يكون خاراً فتأخذه الريح وبلا تحديد لأتجاهها او وجهتها تلقيه في مكان سحيق مجهول فيهوى ليكمل لوحة الضياع وسوء المنقلب، انه لسقوط بلا جذور وسير بلا استقرار ومنتهى لمقصود غير محدد<sup>(2)</sup>.

ولعل اختيار الطير في التشبيه انما جاء للأسباب الآتية:

- 1- سرعة الطير، وسرعة انقضاضه على فريسته، والمشهد يتطلب السرعة في الاختطاف.
- 2- ضياع الفريسة وتفرقها في الحواصل التي يصعب معرفتها وتعينها لكثرتها.
- 3- استعمال لفظ الطير وهي تدل على الجمع فالمشهد يوحي بالتقاسم لهذه الفريسة.

(1) سورة الحج الآية: 31.

(2) تفسير النسفي: 3/ 101، وينظر القرآن وعالم الحيوان: 850.

4- انتقال الطير بين السماء والارض، فهو خير واسطة لإنزال الكافرين من علياء الايمان، الى سحيق الكفر والظلال. ويقول سيد قطب (هي صورة صادقة لحال من يشرك بالله، فيهوى من افق الايمان الكبير الى الفناء والانطواء اذ يفقد القاعدة الثابتة التي يطمئن اليها قاعدة التوحيد، ويفقد المستقر الآمن الذي يثوب اليه، فتخطفه الالهواء تخطف الجوارح، تتقاذفه الاوهام تقاذف الرياح، وهو لا يمسك بالعروة الوثقى، ولا يستقر على القاعدة الثابتة التي تربطه بهذا الوجود الذي يعيش فيه<sup>(1)</sup>

وهذا التصوير الفني للقرآن الكريم، الذي ينقلنا بجمل سريعة متلاحقة قصيرة، الى غاية المطلوب عرضه، ويجعلنا ندركها بعقولنا، وادواته فيها الالفاظ، وإيقاع الحروف المتناسقة المتلاحقة، انها رفعة الايمان وعلوه وشموخه.

وجاء الطير عن سليمان وداود عليهما السلام بقوله ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ وَقَالَ إِنِّي آتِيهَا النَّاسُ عِلْمًا مِّنْطِقِ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَٰذَا لَهُ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝١٦﴾ وَخَيْرَ سُلَيْمَانَ جُنُودَهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝١٧ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْدَ ۝١٨ وَالطَّيْرُ مُحْشُورَةٌ كُلُّ لَهْدٍ أَوَّابٌ ۝١٩ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا يٰجِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَالنَّالَةَ الْحَدِيدَ ۝٢٠ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُودَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ ۝٢١

وفي قوله تعالى (يا جبال اوبي معه والطير) (والتأويب الترجيع أي رجعي معه التسبيح، وسبحي مرة بعد مرة، (والطير) يعني: وسخرنا له الطير، وحسن الصوت هبة الله تعالى، وقد استحسن كثير من فقهاء الامصار القراءة بتزيين الصوت، وبالترجيع ما لم

(1) في ظلال القرآن الآية: 16-17.

(2) سورة النمل الآية: 16-17.

(3) سورة النمل الآية: 20.

(4) سورة سبأ الآية: 10.

(5) سورة الانبياء الآية: 79.

يكن لحنأ مفسداً للمبنى، مخرجاً للنظم عن صحة المعنى، لأن ذلك سبب الرقة واثارة الخشية<sup>(1)</sup>.

وجاء القرآن بالطير معجزة في الخلق بإذن الله لسيدنا عيسى عليه السلام كما أجرى به درساً لسيدنا ابراهيم عليه السلام في الخلق والبعث ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِثَابِتٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾<sup>(2)</sup>.

ورسولاً الى بني اسرائيل قائلاً لهم (اني قد جئتكم بآية من ربكم، اني اخلق لكم من الطين كهية الطير) وكذلك يفعل يصور من الطين شكل طير ثم ينفخ فيه فيطير عياناً بإذن الله عز وجل الذي جعل هذا معجزة تدل على انه ارسله<sup>(3)</sup>.

والطير جاء في القرآن موضوعاً لتفسير الاحلام عند يوسف عليه السلام وفتية السجن بقوله تعالى ﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَنِیْ أُعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَنِیْ أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِیْ خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ﴾<sup>(4)</sup>.

وجاء ذكر لحوم الطير في معرض حديث القرآن عن نعيم الجنة ﴿وَلَحِیدَ طَیْرِ مِمَّا یَشْتَهُونَ﴾<sup>(5)</sup>. هو ان الرجل لينظر الى الطير في الجنة فيشتهيه فيخر بين يديه مشوياً، ولهم كل ما يتمنون<sup>(6)</sup>.

كما جاء ذكر الغراب في قصة ابني آدم والتي نجد فيها صورة لكيفية الظلم بين بني البشر، وكيف كان حيواناً معلماً واستاذاً لقايل عندما وقف مختاراً اما جثة اخيه هابيل، فكان الغراب مرشداً الى حل وفض النزاع بين الخير والشر كما وقف الهدد من بعد

(1) تنوير الاذهان: 263 / 3.

(2) سورة آل عمران الآية: 49.

(3) تفسير القرآن العظيم: 365 / 1.

(4) سورة يوسف الآية: 36.

(5) سورة الواقعة الآية: 21.

(6) تفسير القرآن العظيم: 289 / 4، وتفسير النسفي: 216 / 4.

شاهداً على الصراع بين الحق والباطل ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَ أَخِيهِ قَالَ يُوتِلَّتِيْ أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾ (1).

كما ورد الطير في مواضع أخرى من القرآن الكريم ليدل على التطير، وذلك في قصة ثمود وصالح في قوله تعالى ﴿قَالُوا أَطِئْنَا بِكَ وَيَمْنًا مَّعَكَ قَالَ طِئْزُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ (2).

وفي قصة أصحاب القرية المرسلين ﴿قَالُوا طِئْزُكُمْ مَّعَكُمْ أَبَلْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ (3).

وفي قصة سيدنا موسى عليه السلام وقومه في قوله تعالى ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَّعَهُ إِلَّا إِنَّمَا طِئِزُّهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (4). وعلى هذا يكون مجموع ما في القرآن من لفظ (طير) بصيغها المختلفة ثلاثة وعشرين مرة، وبلفظ (السلوى) ثلاث مرات (والغراب) مرتين ومروء واحدة بلفظ الهدهد فيكون المجموع الكلي لهذه الالفاظ تسعة وعشرين لفظاً جاء ذكره في مواضع مختلفة من كتاب الله العزيز، القرآن الكريم.

---

(1) سورة المائدة الآية: 31.

(2) سورة النمل الآية: 47.

(3) سورة يس الآية: 18.

(4) سورة الاعراف الآية: 131.



## دراسة الأحكام الشرعية للطيور:

### أولاً: أكلها:

- 1- الغرباب: ويطلق هذا الاسم على مجموعة من الطيور، وهي الغرباب الأبقع، والغراب الأسود الكبير، وغراب الزرع، والفداف، والعقّاق.  
وقد اختلف الفقهاء في حل أكل هذه الطيور، فقال الظاهرية: بجرمة ما يطلق عليه اسم الغرباب، وبجميع أنواعه، وقد استدلت الظاهرية<sup>(1)</sup> بما يأتي:  
1- حديث الخمس الفواسق<sup>(2)</sup> وهو نص في تحريم الغرباب.
- 2- رد ابن حزم على من يخص التحريم ببعض الغربان، دون بعض، كجعل التحريم خاصاً بالغراب الأبقع. وقال إن كان الأبقع قد خص في بعض الروايات فلا يعني حل الأنواع الباقية من الغربان، لأن هناك روايات عممت ولم تخصص نوعاً دون نوع، فيؤخذ بالخاص في خصوصه، ويبقى العام على عمومته، فيحرم جميع أنواع الغربان<sup>(3)</sup>.
- أما غير الظاهرية من الفقهاء فقد اختلفوا في حل أكل الغربان على حسب أنواعها المختلفة لكل نوع من هذه الأنواع مبنية رأي الفقهاء فيه.
- الغراب الأبقع: ويحرم أكله عند الشافعية<sup>(4)</sup> وعلى الصحيح من مذهب الحنابلة وقد اختلف القول عند الأحناف فيرى الأحناف إلا أبو حنيفة حرّمته<sup>(5)</sup>.
- والحجة لهؤلاء أنه ورد الأمر بقتله بحديث الفواسق، ولأنه مستخبث يأكل الجيف.

(1) المحلى: 473 / 7.

(2) سبق تخريجه ص 44.

(3) المحلى: 473 / 7.

(4) المهذب: 1 / 249، المجموع: 9 / 21.

(5) الكاساني: 5-39، فتح القدير: 8 / 62، البحر الرائق: 8 / 172.

واحتج ابو حنيفة بأنه يأكل الجيف فيكره لذلك وما لا يأكل الجيف من الغربان  
تحل عنده واحتج الامامية بتعارض الادلة المبيحة والمحرمة فيقال بالكراهة.  
الغراب الاسود الكبير: يحرم في رواية عند الشافعية<sup>(1)</sup> ويكره عند الحنفية، واحتج  
الحنابلة للحل بأنه يأكل الزرع ويطير مع الزاغ. وهو نوع غراب والراجح حرمة<sup>(2)</sup>.  
غراب الزرع: وهو الزاغ ويحل اكله عند الحنفية والاصح عند الشافعية والحنابلة  
وعلى رواية عند الشيعة الامامية وهو قول الحكم وحماد والرواية الثانية عند الشافعية  
والزيدية انه يحرم، بل ابيح قتله كبقية الغربان، والراجح الحل لأنه يأكل الحب ولا يأكل  
الجيف<sup>(3)</sup>.  
العقيق ويسمى الشقراق ويحرم عند الشافعية<sup>(4)</sup> ويحل عند ابي حنيفة وقال  
بكراهته الشيعة الامامية<sup>(5)</sup> والراجح حرمة<sup>(6)</sup>.  
الغداق: ويحرم عند الحنفية، غير ابي حنيفة فيكره عنده، وكذا يحرم على الاصح  
عند الشافعية، وفي رواية عند الامامية، والراجح حرمة<sup>(7)</sup>.  
اما السلوى: فيحل اكله بالإجماع، والهدهد فقد ورد النهي عن قتله، ويؤخذ منه  
تحريم اكله لأنه لو حل لما نهى عن قتله، وتحريم اكله رأي الجمهور<sup>(8)</sup>.

(1) المذهب: 249 / 1.

(2) الصيد والتذكية: 185.

(3) المصدر نفسه: 186.

(4) تحفة الحبيب للبجيرمي: 305 / 4.

(5) شرائع الاسلام: 2 / 143، مسائل الخلاف: 2 / 211.

(6) الصيد والتذكية: 186.

(7) المصدر نفسه.

(8) سبل السلام: 4 / 76.

واما بقية الطيور فيحرم منها كل ذي غلب، وكل ما يأكل من الجيف من الطير  
والتسور، والرخم كذلك يحرم اكله<sup>(1)</sup>.

هذا اذا لم يكن الطير من الجلالة، اما اذا كان منها (فأختلف الفقهاء ايضاً في حكم  
اكل بيضها: فبنى الحنفية في الصحيح الحكم على تغير لحمها، ومنتنه، فإن تغير ووجد منها  
رائحة نتنة كره اكل بيضها عند الحنفية، وحرم الاكل في الصحيح عند الشافعية، لأنها  
صارت من الخبائث، ونهى النبي ﷺ (عن اكل الجلالة وشرب لبنها)<sup>(2)</sup>.

وذهب الحنابلة وبعض الشافعية الى حرمة اكل بيض الجلالة، اذا كان اكثر علفها  
لنجاسة، للحديث في ذلك. وقال بعض الشافعية يكره اكل بيض الجلالة كراهة، تنزيهية،  
وهو رواية عن الحنابلة والمختار عند المالكية انه: يحل اكل بيضها لتولده من حي، وكل  
حي طاهر، وان لم يتغير لحم الجلالة ولم ينتن بأن كانت تخلط ولم يكن اكثر علفها لنجاسة،  
حل اكل بيضها بالاتفاق<sup>(3)</sup>.

ثالثاً: (صيدها): الاصل حل الصيد بأنواعه مهما كان نوع الحيوانات المصادة ودليل  
ذلك عموم ما يدل عليه قوله تعالى ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾<sup>(4)</sup> الا انه يستثنى من ذلك  
صيد الحيوانات التي لا يحل اكلها ولا يجوز قتلها مما لا يعد ضاراً ولا مؤذياً، وما صيد  
بالجراح كان حلالاً اذ ذكر اسم الله عليه<sup>(5)</sup>.

اما اذا صيد الحيوان غير المأكول اللحم من اجل الانتفاع بريشه فقد اختلف  
العلماء في ذلك:

(فذهب الشافعية الى تحريم صيده للانتفاع به للنهي عن ذبح الحيوان الا لماكله،  
وذهب الحنفية الى حل اصطياد ما لا يؤكل لحمه لمنفعة شعره او غيره لأن الانتفاع غاية

(1) الدرر البهية: 94، شرح العمدة: 454.

(2) سبق تخريجه ص 17.

(3) البدائع: 40/5، وحاشية ابن عابدين: 195/5، نهاية المحتاج: 147/8.

(4) سورة المائدة: 2.

(5) الروضة الندية شرح الدرر البهية: 182، الفقه المنهجي: 35/3.

مشروعة وهو ما يفهم من مذهب المالكية في اعتبار المنفعة مسوغة لذكاة ما لا يؤكل لحمه  
وأما قتله لأجل العبث ولغير المنفعة محرم إلا ما ورد عن الشرع للأمر بقتله كالغراب فقد ثبت  
عن النبي ﷺ أنه قال (لعن الله من اتخذ شيئاً فيه روح غرضاً)<sup>(1)</sup>. وقال (من قتل عصفوراً عبثاً  
عج إلى الله يوم القيامة يقول: يا رب إن فلاناً قتلني عبثاً ولم يقتلني منفعة)<sup>(2)</sup>.  
ومر صلوات الله وسلامه عليه على طائر قد اتخذته بعض الناس هدفاً يصوبون  
إليه ضرباتهم، فقال (لعن الله من فعل هذا)<sup>(3)</sup> فهذه كلها تدل على تحريم قتل الحيوان  
لغير منفعة.

---

(1) صحيح مسلم: 3/1549، كتاب الصيد والذبائح، باب النهي عن صبر البهائم.

(2) صحيح ابن حبان: 13/214، كتاب الذبائح، باب النهي عن صبر الذبائح.

(3) صحيح مسلم: 3/1550، كتاب الصيد والذبائح، باب النهي عن صبر البهائم.



## الفصل السادس

### الحوت





## الفصل السادس

### الحوت

الحوت: السمكة والجمع (حيتان) كما في الصحاح: الحوت والسمك معروف، وقيل ما اعظم، والجمع احوات وحيتان ويؤكد كونه مطلق السمكة قوله تعالى ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ﴾<sup>(1)</sup> وقوله تعالى: ﴿فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ﴾<sup>(2)</sup> فإنه يدل على صحة اطلاق الحوت على السمكة. وقال ابن طاووس: الحوت العظيم من السمك<sup>(3)</sup>. ولم ترد الاشارة ابدأ لحيوانات البحر بلفظ السمك في القرآن الكريم ولكنها جاءت بلفظ الحوت والنون في خمس سور هي: الاعراف، الصافات، الكهف، القلم، الانبياء.

فجاء في قوله تعالى ﴿وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ﴾<sup>(4)</sup>.

﴿فَلَمَّا بَلَغَا جَمْعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا...﴾<sup>(5)</sup>.

﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ...﴾<sup>(6)</sup>.

﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَحِينَ الْمَرْسَلِينَ﴾<sup>(١٣٩)</sup> إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٤٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ

الْمُذْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٧﴾.

(1) سورة الكهف: 63.

(2) سورة الصافات: 142.

(3) تاج العروس: 500 / 4 مادة (ح-و-ت) وينظر مختار الصحاح: 160 مادة (ح-و-ت).

(4) سورة الكهف: 61.

(5) سورة الكهف: 63.

(6) سورة الصافات: 139-142.

(7) سورة الانبياء: 87.

﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾<sup>(1)</sup>.

﴿ فَأَصْبَرَ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴾<sup>(2)</sup>.

﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا ﴾<sup>(3)</sup>.

وجاءت خمس مرات بلفظ الحوت مرة واحدة بلفظ النون. وقد جاءت لتحكي ثلاث قصص، قصة سيدنا موسى وفتاه، والرجل الصالح، وقصة اصحاب القرية وحيثانهم، وقصة مجاهدة سيدنا يونس عليه السلام.

ففي قوله تعالى (فلما بلغ مجمع بينهما نسيا حوتهما).

وذلك انه كان قد امر بحمل حوت مملوح معه، وقيل له: متى فقدت الحوت فهو المكان الذي تلتقي فيه بالرجل صاحب العلم وهناك عين فناما هنالك واصاب الحوت من رشاش ذلك الماء فاضطرب، وكان في مكتل مع يوشع عليه السلام وطفر من المكتل الى البحر فاستيقظ يوشع عليه السلام وسقط الحوت في البحر فجعل يسير في الماء، والماء له مثل الطاق لا يلتئم بعده.

وقوله تعالى (قال أرايت اذا أرينا الى الصخرة فأنى نسيت الحوت) اي في موضع الموعد (فأنى نسيت الحوت) ثم اعتذر قال (ما أنسانيه) (الا الشيطان) بالقاء الخواطر في القلب ان اذكره بدل من الهاء في انسانيه اي وما انساني ذكره الا الشيطان<sup>(4)</sup>.

(1) سورة القلم: 48.

(2) سورة القلم: 48.

(3) سورة الانبياء: 87.

(4) تفسير القرآن العظيم: 124/3، وتفسير النسفي: 19/3.

وفي قوله تعالى ﴿ وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ ﴾<sup>(1)</sup>.

هي قرية يقال لها ايلة وقيل هي مدين، وكانوا يعتدون في يوم السبت ويخالفون امر الله فيه، وكانت الحيتان تأتيتهم ظاهرة على الماء شرعاً من كل مكان، واختبرهم الله سبحانه بأظهار السمك على ظهر الماء في اليوم المحرم عليهم صيده واخفاؤه في اليوم الحلال لهم صيده، وكذلك يختبرهم الله سبحانه بما تعاطوا من الاسباب الظاهرة للحرام، لقد وقع ذلك لأهل القرية التي كانت حاضرة البحر من بني اسرائيل، فإذا جماعة منهم تهيج مطامعهم امام هذه الاغراء، فتهاوى عزائمهم، وينسون عهدهم مع ربهم وميثاقهم فيحتالون الحيل - على طريقة اليهود - للصيد في يوم السبت! وما اكثر الحيل عندما يلتوي القلب، وتقل التقوى، ويصبح التعامل مع مجرد النصوص، ويراد التفلت من ظاهر النصوص!... ان القانون لا تحرسه نصوصه، ولا يحيمه حراسه.. انما تحرسه القلوب التقية التي لا تستقر تقوى الله فيها وخشيته، فتحرس هي القانون وتحميه. وهكذا راح فريق من سكان القرية التي كانت حاضرة البحر - يحتالون على السبت، الذي حرم عليهم الصيد فيه.. وروي انهم كانوا يقيمون الحواجز على السمك ويحيطون عليه في يوم السبت، فقد كان في الماء - وراء الحواجز - غير مصيد! وراح فريق منهم اخريرى ما يفعلون من الاحتيال على الله!

فيحذر الفريق العاصي مغبة احتياله وينكر عليه ما يزاوله من الاحتيال<sup>(2)</sup>.

وفي قوله تعالى ﴿ فَالْقَمَّةُ الْخُوتُ وَهُوَ مِلِّمٌ ﴾<sup>(3)</sup>.

في هذه الايات القصار مفاد القصة كما ذكرها المفسرون وهي:

(1) سورة الاعراف: 163.

(2) تفسير القرآن العظيم: 351/2، وينظر في ظلال القرآن: 3/657-658.

(3) سورة الصافات: 142.

ان يونس عليه السلام ضاق صدره بتكذيب قومه له، وعدم طاعتهم، فأنذرهم بعذاب قريب ثم ذهب مغاضباً الى شاطئ البحر، وكانت هناك سفينة مشحونة فركبها، وفي وسط البحر احتبست، ونوأتها الرياح، فعرفوا ان فيهم من اقترف ذنباً وان الله غاضب عليه فيجب ان يلقي في البحر، فأقترعوا فكان الاقاء من نصيب يونس عليه السلام، وكان ممن عرف بالصلاح والتقوى لديهم، ولكن سهمه خرج، فألقى بنفسه في البحر، فالتقمه الحوت وهو (مليم). لأنه تخلى عن المهمة المرسل بها<sup>(1)</sup>. ومليم من اللوم وهو العذل، ويقال: رب لائم مليم ولامه من باب عدله فهو ملوم، والفاعل لائم والجمع لوم<sup>(2)</sup>.

لقد لامه الله سبحانه وتعالى على نفاذ صبره مع قومه، وتخليه عن المهمة التي اوكلت له، فجعل الحوت يلتقمه، وهذه محنة ما بعدها محنة، الا ان الذي شفع له عند الله سبحانه وتعالى انه كان يكشر التسبيح لله جل جلاله ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾<sup>(3)</sup> لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ<sup>(3)</sup>.

وقوله تعالى ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(4)</sup>.

(1) ينظر تفسير جامع البيان: 63/23، الكشف: 353/3، التفسير الكبير: 165/26، في ظلال القرآن: 68/23.

(2) التفسير الكبير: 165/26، المصباح المنير: 769/2، لسان العرب: 557/12: مادة (لوم)، والمثل في جمهرة الامثال جـ 2/145.

(3) سورة الصافات: 143-144.

(4) سورة الانبياء: 87.

والنون كما يقول الراغب الاصفهاني<sup>(1)</sup>: (الحوت العظيم، وسمي يونس ذا النون لأن النون كان قد التقمه)<sup>(2)</sup>.

وهكذا امتحن الله سبحانه وتعالى نبيه يونس بهذه المحنة، جزاء له على قلة صبره، ومجادلته، وتحمله للأذى الذي يرافق كل دعوة للإيمان، بما جعله يتصرف بنفسه قبل ان يأذن له الله سبحانه وتعالى، وقبل ان يعرف ما آل اليه مصير قومه بعده، فقد عفا الله عنهم بعد ان خافوا عذابه، وتضرعوا اليه واستجدوا به، فمتعهم في ديارهم بعد ان انابوا اليه واستغفروه وعبدوه وقال فيهم سبحانه ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾<sup>(3)</sup>.

وسبحان الله كيف وظف كلمة التقمه بما يخدم المعنى اللغوي الدقيق فقال التقمه ولم يقل أكله لأن اللقم من قولهم التقتم اللقمة: اذ ابتلعها، ولقمتها اذا ابتلعتها في مهله واللقمة من الخبز اسم لما يلقم في مرة كالجرعة اسم لما يجرع، ولقمت الشيء لقماً والتقمته اكلته بسرعة<sup>(4)</sup>.

فالبلع لا يحتاج الى مضغ كالأكل، فلو كان الحوت قد اكل سيدنا يونس عليه السلام لمضغه، ولكنه ابتلعه كاملاً، لذا استقر في جوفه بدون هضم. انها العناية الربانية لأنبيائه وعباده الصالحين.

---

(1) الراغب الاصفهاني: ابو القاسم حسين بن محمد، اديب وحكيم من اهل اصفهان سكن بغداد، اخذ عن البيضاوي وله المفردات في غريب القرآن ت (502هـ)، كشف الظنون: 36/1، الاعلام: 279/2.

(2) المفردات في غريب القرآن: مادة نون.

(3) سورة يونس: 98.

(4) ينظر لسان العرب مادة (لقم): 546/12، والمصباح المنير: 765/2.



## دراسة الاحكام الشرعية للحوت:

اولاً: اكله: الحيوان البحري حلال اكله، ولا يحرم منه الا ما فيه سم للضرر، وسواء كان سمكاً ام كان غيره، سواء أصيد ام وجد ميتاً<sup>(1)</sup>، وسواء اصاده مسلم ام كتابي ام وثني، وسواء أكان له شبه في البر، ام لم يكن له شبه.

والاصل في ذلك قوله تعالى ﴿أَحْلَلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَّعَالَكُمْ وَلَلْشَّيْءَ﴾<sup>(2)</sup>. قال ابن عباس (رضي الله عنهما): أحل صيد البحر وطعامه، ولحديث ابي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: يا رسول الله انا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فغن توضعنا عطشنا أفترضنا بماء البحر، فقال رسول الله ﷺ (هو الطهور ماؤه الحل ميتته)<sup>(3)</sup>.

قال ابن حجر<sup>(4)</sup> (ولا خلاف بين العلماء في حل السمك على اختلاف انواعه)<sup>(5)</sup>.

ثانياً: زكاته: (ذهب جماهير العلماء على ان ما يخرج من البحر من اسماك لا يجب فيه شيء، وبذلك قال ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد في اصح الروايتين عنه، واليه ذهب الظاهرية. والدليل على ما ذهب اليه الجمهور ان هذه كانت تستخرج في عهد الرسول ﷺ وخلفائه ولم يأت من وجه صحيح عنه ﷺ، ولا عن احد من الخلفاء الراشدين او غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم بإيجاب شيء منها، وبهذا اتضح رجحان ما ذهب اليه الجمهور، ومعلوم ان هذا فيما اذا لم يعد المستخرج من البحر للتجارة اما اذا اعد للتجارة فانه يزكى زكاة التجارة عند من يقول بوجوب الزكاة فيها وهم جماهير العلماء)<sup>(6)</sup>.

(1) وسنأتي تفصيلاً فيما بعد.

(2) المائدة الآية: 96.

(3) أخرجه مالك (22/1) كتاب الوضوء، باب الطهور للوضوء. وصححه البخاري وغيره (تلخيص الحبير: 9/1).

(4) ابن حجر: احمد بن محمد بن علي السعدي الانصاري فقيه مصري ينتسب الى محلة ابو الهيثم التي ولد فيها له مؤلفات منها: تحفة المحتاج بشرح المنهاج، توفي سنة 974 هـ [الاعلام: 1/223].

(5) فتح الباري: 509/9.

(6) مسائل في الفقه المقارن: 222/1.

ثالثاً: بيعه: جاء في المغني (ولا يجوز بيع السمك في (الاجام)<sup>(1)</sup> ثم قال وهذا قول اكثر اهل العلم) وروي عن ابن مسعود رضي الله عنه انه نهى عنه وقال انه غرر وكره ذلك الحسن ومالك وابو حنيفة وابو يوسف وابو ثور ولا نعلم لهم مخالفاً، والمعنى لا يجوز بيع السمك في الماء الا ان يجتمع فيه ثلاثة شروط:

- 1- ان يكون مملوكاً.
  - 2- ان يكون الماء رقيقاً لا يمنع مشاهدته ومعرفته.
  - 3- يمكن اصطياده وامساكه. فإن اجتمعت فيه هذه الشروط جاز بيعه لأنه مملوك معلوم مقدور على تسليمه فجاز بيعه كالموضوع في الطست فإن اختلف شرط مما ذكرنا لم يجوز بيعه لذلك، وروي عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وابن ابي ليلى فيمن له آجه يحبس السمك فيها ويجوز بيعه لأنه يقدر على تسليمه ظاهراً شبه ما يحتاج الى مؤنة في كيله ووزنه ونقله، وما روي عن ابن عمر وابن مسعود وانهما قال لا تشتروا السمك في الماء فإنه غرر، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الغرر<sup>(2)</sup> وهذا منه<sup>(3)</sup>.
- رابعاً: ذكاته: الحيوان البحري لا يحتاج الى تذكية الا انه يستحب عند الشافعية ذبح ما تطول حياته كسمكة كبيرة، ويكون الذبح من جهة الذيل في السمك، ومن النصف فيما يشبه حيوان البر فإذا لم يكن مما تكول حياته كره ذبحه وقطعه حياً<sup>(4)</sup>.

---

(1) (الاجام: هو منبت الشجر، وهو الشجر الملتف والجمع اجم مثل قصبة وقصب الاجام جمع الجمع [لسان العرب: 8/12 مادة اجم]، المصباح المنير: 8/1.

(2) بيع الغرر: هو استتار عاقبة الشيء، وترده بين جهتين ممكنتين، كبيع الطير في الهواء والسمك في الماء. [الروضة الندية: 91/2].

(3) (المغني: 294/4.

(4) (الشرح الصغير: 312/1، 322، 323، وينظر فقه السنة: 248/3.



## الفصل السابع

### الضفدع



## الفصل السابع

### الضفدع

وردت لفظة الضفدع مرة واحدة في سورة الاعراف في قوله تعالى ﴿عَلَيْهِمُ  
الطُّوفَانُ وَالْجَرَادُ وَالْقُمَّلُ وَالضَّفَادِعُ وَالِدَّمَاءُ أَيَّتْ مُفَصَّلَتْ﴾<sup>(1)</sup>. وهي إحدى آيات موسى عليه السلام،  
التسع التي جاء بها على بني اسرائيل، عندما اعلنوا تكذيبهم لموسى عليه السلام، واصروا على  
باطلهم، فأرسل الله عليهم الضفادع وغيرها من الآيات، عليهم يرجعون من غيرهم،  
ولكنها القلوب المطموس عليها تتلقى التجارب المتنوعة، وكأنها واحدة لا يفيد منها شيئاً  
ولا تجد فيها عبرة<sup>(2)</sup>.

(والضفادع انواع كثيرة وتكون من فساد وغير فساد، وتتولد في المياه القائمة  
والضعيفة، ويكون لسانها طويل جداً وانه اذا كان في فمها كان مطرباً، ولذلك اقتضى ان  
تنشره، ومهما بذل الجهد من الهرب لا يمكنه ان ينجو منها او يسقط عن لسانها، مع دقة  
رأس لسانها وسرعة حركته، وقيل انها من جملة السموم، وأكل لحمها يؤذي البدن،  
ويكمد اللون ويورم الجسم. كما لوحظ ان الصغير منها اشد ضرراً من الكبير. ففي بلاد  
الغرب اورويافرنسا بالذات، يأكلون الضفدع لكنه نوع خاص من الضفدع، ويقتلون  
سمومه، كما ان الكثير من السموم تتركز في غدد جلدية، التي تستبعد مع الجلد او  
طبخها، لكن نعاظه على اي حال ولا تقبله خواطرننا<sup>(3)</sup>).

(1) سورة الاعراف: 133.

(2) في ظلال القرآن: 618/3.

(3) حياة الحيوان الكبرى: 85/2. وكتاب نباهة الحيوان: 82-83، والاعجاز الطبي في القرآن - د. السيد  
الجميل، 161.



## دراسة الاحكام الشرعية للضفدع:

اولاً: أكلها: ذهب جمهور من الفقهاء الى حرمة اكل الضفدع وهم الحنفية والشافعية والحنابلة وغيرهم، واستدلوا بما يأتي:

- 1- انها مستخبثة فتكون داخلة تحت قوله تعالى: ﴿وَمُحَرَّمٌ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثُ﴾<sup>(1)</sup>.
- 2- انه ﷺ (نهى عن قتل الضفدع)<sup>(2)</sup>. وهذا يدل على حرمة اكله، وقال المالكية والشعي لا بأس بأكل الضفدع واستدلوا بقوله تعالى: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلْغِيَارِ﴾<sup>(3)</sup>. وفي هذا دليل على اباحة جميع صيده والضفادع منه، والراجع الاول وهو حرمة اكل الضفدع لورود النهي عن قتله ونهيه ان يجعل شحمه في الدواء، واما دليل الاباحة فعام واستدل الصنعاني بالنهي عن قتلها على تحريم اكلها ولأنها لو حلت لما نهى عن قتلها<sup>(4)</sup>.

ثانياً: طهارتها: الضفادع طاهرة في حال الحياة (اما في حال الموت فينجس الماء القليل اذا مات فيه والكثير اذ غيره، وبهذا قال ابن المبارك والشافعي وابو يوسف، وقال مالك وابو حنيفة ومحمد بن الحسن في الضفدع اذا ماتت في الماء لا تفسده، لأنها تعيش في الماء، فأشبهت السمك قال ابن قدامة<sup>(5)</sup>. انها تنجس غير الماء فتنجس الماء كحيوان البر ولأنه حيوان له نفس سائلة لا تباح ميتته فأشبه طير الماء ويفارق السمك فإنه مباح.

(1) الاعراف: 157.

(2) سنن ابي داود: 4/ 368 (كتاب الادب، باب في نه قتل الضفدع).

(3) المائدة: 96 وكتاب نباة الحيوان: 82-83.

(4) الصيد والتذكية: 71-73، وينظر سبل السلام: 4/ 80.

(5) ابن قدامة: عبدالله بن احمد بن محمد بن قدامة الجماعلي المقدسي ثم الدمشقي الحنبلي ابو محمد، فقيه من اكابر الحنابلة، ولد سنة (541 هـ)، في جماعيل من قرى نابلس في فلسطين، درس في دمشق

ثالثاً: قتلها: جاء النهي عن قتلها بحديث عبد الرحمن بن عثمان ان طبيباً سأل النبي ﷺ عن الضفدع يجعلها في دواء فنهى عن قتلها<sup>(1)</sup>. ورواه البيهقي: بلفظ (ذكر طيب عند النبي ﷺ دواء وذكر الضفدع يجعلها فيه فنهى رسول الله ﷺ عن قتل الضفادع قال البيهقي: هو اقوى ما ورد في النهي عن قتل الضفدع. قال الصنعاني: والحديث دليل على تحريم قتل الضفادع)<sup>(2)</sup>.

---

ورحل الى بغداد، ومنها عاد الى دمشق، توفي سنة (620هـ) له تصانيف منها: المغني شرح به مختصر الخراقي، وروضة الناظر وجنة المناظر في اصول الفقه [الاعلام: 4/ 191].

(1) سبق تخريجه في ص 98.

(2) سبل السلام: 4/ 79-80.



## **الفصل الثامن**

### **الألفاظ غير الصريحة**

### **والمشاركة للحيوان**

**المبحث الأول : الميثة وأنواعها .**

**المبحث الثاني : وصف المشاركين للحيوان .**

**المبحث الثالث : النسك .**

**المبحث الرابع : ألفاظ مشاركة بين الحيوان .**



## الفصل الثامن

### الألفاظ غير الصريحة والمشاركة للحيوان

بالإضافة الى الآليات التي ورد فيها اسماء الحيوان بصورة صريحة يحتوي القرآن الكريم على مواضع اخرى، يلمس فيها يتبادر للذهن انه حيوان، كما جاءت الفاظ اخرى مع انها تدل على حيوان الا انها غير مختصة بواحد بعينه، وانما جاءت مشاركة بين عدد من الحيوان، أو ربما تدل على جميع الحيوانات: وسندرس هذه الألفاظ تباعاً:



## المبحث الاول

### الميتة وأنواعها

اول مما ورد ذكره في الآيات من محرمات الاطعمة هو (ميتة) او هو ما مات حتف انفه اي ما مات بدون عمل من يقصد به تذكيته او صيده.

وقد جاء لفظ الميتة في القرآن الكريم خمس مرات<sup>(1)</sup>، وقد جاءت بالفاظ اخرى في قوله تعالى ﴿وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾<sup>(2)</sup>. ولم ترد هذه اللفاظ الا في هذه الآية وسنأخذ هذه اللفاظ في القرآن الكريم.

أ- المنخنقة: (اختلف اهل التأويل في صفة الانخناق الذي عني الله جل ثناؤه بقوله (والمنخنقة)، قال السدي<sup>(3)</sup>. المنخنقة التي تدخل رأسها بين شعبتين من شجرة فتخنق فتموت، وعن ابن عباس رضي الله عنه: المنخنقة التي تخنق فتموت.

وقيل: هي التي تموت في خناقها. واولى هذه الاقوال بالصواب قول من قال هي التي تخنق اما في وثاقها واما بإدخال رأسها في الموضع الذي لا تقدر على التخلص منه فتخنق حتى تموت<sup>(4)</sup>.

اما الزمخشري: فيعرض رأيين ولا يرجح احدهما على الاخر فيقول (المنخنقة التي خنقوها حتى ماتت او انخنقت بسبب)<sup>(5)</sup>. وكلا المعنيين محتمل والله اعلم.

---

(1) ينظر البقرة: 173، المائدة: 3، الانعام: 139-145، النحل: 115.

(2) المائدة: 3.

(3) السدي: اسماعيل بن عبد الرحمن بن ابي كريمة الكوفي الاور الاسدي احد موال قريش المفسر توفي سنة (127هـ) [سير اعلام النبلاء: 5/ 264].

(4) تفسري جامع البيان: 44/ 6.

(5) تفسير الكشاف: 1/ 592.

ويعرض السيد قطب (رحمه الله) معنى المنخقة برأي موجز لا يشير به الى الطريقة التي تختنق بها، وانما هو رأي عام فيقول: (المنخقة: هي التي تموت خنقاً)<sup>(1)</sup>.

ب- الموقوذة: الموقوذة صفة اخرى لطريقة قتل الحيوان ويفسرها ابو عبيدة بقوله (الموقوذة: التي تضرب حتى توقد فتموت منه، او ترمى، فيقال رماه بحجر فوقذه وقذا ووقوذاً)<sup>(2)</sup>.

اما الطبري قال يكتفي بعرض رأيه في الموقوذة، وانما يورد آراء بعض المفسرين ايضاً فيقول: (يعني جل ثناؤه بقوله والموقوذة الميتة وقيداً يقال منه وقذه يقذه وقذاً، إذا ضربه حتى اشرف على الهلاك، وعن ابن عباس -رضي الله عنهما- الموقوذة، التي تضرب بالخشب حتى يقذها فتموت، وعن قتادة<sup>(3)</sup>: (كان اهل الجاهلية يضربونها بالعصا حتى اذا ماتت اكلوها)<sup>(4)</sup>.

اما الزنجشري فقد اوجز رأيه بقوله: (الموقوذة: التي اثخنوها ضرباً بعصا او حجر حتى ماتت)<sup>(5)</sup>.

---

(1) في ظلال القرآن: 6/ 648.

(2) مجاز القرآن: 1/ 149.

(3) قتادة: هو قتادة بن دعامة السدوسي مفسر حافظ ضريير اكمه ولد عام (61هـ) وكان معه علمه بالحديث رأساً في العربية وإيام العرب والنسب وتوفي بواسط في الطاعون سنة (118هـ) (الاعلام: 27/6، وفيات الاعيان: 4/ 85-86).

(4) تفسير جامع البيان: 6/ 44.

(5) تفسير الكشاف: 1/ 592، وينظر في ظلال القرآن: 6/ 648.

ج- المتردية: يرى ابو عبيدة ان المتردية (التي تردت فوقعت في بئر ووقعت من جبل او حائط او نحو ذلك فماتت) <sup>(1)</sup>.

ويرى الزنجشري ان المتردية هي (التي تردت من جبل او بئر فماتت) <sup>(2)</sup>. وهذا ما آل اليه سيد قطب والزنجشري يرى ان: (المتردية هي التي تتردى من سطح جبل او تتردى في بئر فتموت).

د- النطيحة: وتسميتها (بالنطيحة مجاز فهي بمعنى اسم المفعول أي المنطوحة حتى ماتت) <sup>(3)</sup>.

ويرى الطبري (النطيحة الشاة التي تنطحها اخرى فتموت من النطاح بغير تذكية، فحرم الله جل ثناؤه ذلك على المؤمنين ان لم يدركوا ذكاتها قبل موتها) <sup>(4)</sup>. وهذا هو رأي الزنجشري بعرضه بصورة موجزة (النطيحة نطحتها اخرى فماتت بالنطح).

في هذه الألفاظ نجد عمومية الألفاظ وشموليتها بما يتناسب مع عدد كبير من الحيوانات على كثرتها وتعدد انواعها فبذلك جمع بهذه الصفات كل ما اراد تحريمه على المسلمين، وهنا تتجلى براعة كتاب الله في التعامل مع الدلالات اللفظية لتفي بالغرض المطلوب وبأقل الالفاظ واوجزها.

---

(1) مجاز القرآن: 1/ 149.

(2) الكشف: 1/ 592، وينظر في ظلال القرآن: 6/ 648.

(3) مجاز القرآن: 1/ 149.

(4) جامع البيان: 6/ 45..

## دراسة الأحكام الشرعية للميتة؛

أولاً: جلد الميتة واجزاؤها: (أهاب الميتة نجس بلا خلاف ولا يجوز الانتفاع به قبل الدباغ بالاتفاق، إلا ما روي عن محمد بن شهاب الزهري في جواز الانتفاع بجلود الميتة قبل الدباغ، فإذا دبغ فقد اختلف الفقهاء في طهارته بعد الدباغ على اتجاهات: الأول: أنه لا يظهر شيء من الجلود بالدباغة وهو أشهر الروايتين عن الإمام أحمد وأحدى الروايتين عن مالك، فاستدل هؤلاء بما روي عن الرسول ﷺ أنه قال قبل موته بشهر (ولا تتفعدوا من الميتة بإهاب ولا عصب) <sup>(1)</sup>.

الثاني: يطهر بالدباغة جلود جميع الحيوانات الميتة إلا الخنزير، ويطهر بالدباغ ظاهر الجلد وباطنه ويجوز استعماله في الأشياء اليابسة والمائعة، ولا فرق في ذلك بين مأكول اللحم وغيره، وهو مذهب أبي حنيفة واحتجوا بقول رسول الله ﷺ (إذا دبغ الإهاب فقد طهر) <sup>(2)</sup>.

وأما استثناء الخنزير فقد كان بقوله تعالى ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾ <sup>(3)</sup>. حيث جعلوا الضمير (أنه) عائداً على المضاف إليه وهو (خنزير).

الثالث: كلها تطهر بالدباغة إلا الخنزير والكلب حيث قاسوا (الكلب على الخنزير) للنجاسة وهو مذهب الشافعي ومحمد بن الحسن، وحكاه النووي عن علي بن أبي طالب وابن مسعود رضي الله عنهما.

---

(1) سنن أبي داود: 67/4 كتاب اللباس، باب من روي أن لا بإهاب الميتة، وضعفه الحافظ ابن حجر في تلخيص الخبير: 48/1.

(2) سنن أبي داود: 66/4 كتاب اللباس، باب في إهاب الميتة، وضعفه ابن حجر في تلخيص الخبير: 48/1.

(3) الأنعام: 145.

الرابع: ان الدباغة لا تطهر جلد الخنزير والكلب والفيل، وهو قول محمد بن الحسن صاحب ابي حنيفة.

الخامس: يطهر بالدباغ جلد مأكول اللحم ولا يطهر غيره وهو مذهب الاوزاعي وابن المبارك وابي ثور واسحاق بن راهوية واستدل هؤلاء بقول رسول الله ﷺ (في الاهدب دباغها ذكاتها) <sup>(1)</sup>. أي كذكاتها، والذكاة في الحديث لا يحل بها غير المأكول وغيره لا يطهر.

سادساً: يطهر بالدباغ ظاهر جلد الميتة دون باطنه وعلى هذا فإنه يحل الانتفاع به في الاشياء اليابسة دون المائعة وهو المشهور من مذهب الامام مالك وشيبيه هذه الاتجاه احد الروايتين عند الحنابلة وهو جواز الانتفاع بمجلد الميتة المدبوغ في اليابسات.

السابع: ان جلود الميتة كلها ومنها الكلب والخنزير تطهر بالدباغة ظاهراً وباطناً، وهذا مروى عن الامام ابي يوسف، ونصره الشوكاني في نيل الاوطار، واستدل هؤلاء بعموم الاحاديث اذ ان الاحاديث لم تفرق بين خنزير وغيره <sup>(2)</sup>. ومنها قول النبي ﷺ (اذا دبغ الاهداب فقد طهر) <sup>(3)</sup>.

واما حديث (لا تتنفعوا من ميتة إهاب ولا عصب). فقد جاء في نيل الاوطار قال الحازمي: لا يمكن ان يكون ناسخاً لأن الحديث كثير الاضطراب، ويمكن ان يحمل الحديث على منع الانتفاع به قبل الدباغ، وحيث يسمى جلداً ولا يسمى إهاباً، هذا معروف عند اهل اللغة وليكون جمعاً بين الحكمين وهذا هو الطريق في نفي التضاد ومحصل الاجوبة على هذا الحديث الارسال ثم الانقطاع ثم الاضطراب في سنده ثم الترجيح بالمعارضة بأن احاديث الدباغ اصح، ثم القول بموجبه بأن الاهداب اسم للجلد قبل الدباغ لا بعده حملة على ذلك ابن عبد البر والبيهقي وغيرهما <sup>(4)</sup>.

(1) مسند احمد: 6/5 قال الحافظ ابن حجر في تلخيص الخبير (49/1) اسناده صحيح.

(2) عمدة القارئ: 133/2، وشرح النووي لصحيح مسلم: 54/4، ونيل الاوطار: 77/1.

(3) سبق تخريجه في ص 104.

(4) نيل الاوطار: 81/1.



واما اجزاء الميتة كالشعر والظفر والريش وغيرهما..

قال ابن تيمية (ان الناس في اجزاء الميتة التي لا رطوبة فيها كالشعر والظفر والريش مذاهب هل هو طاهر او نجس ثلاثة اقوال:  
أحدها: نجاستها مطلقاً، كقول الشافعي ورواية عن احمد بناء على انها جزء من الميتة.

ثانيها: طهارتها مطلقاً كقول ابي حنيفة، وقول لأحمد، بناء على ان الموجب للنجاسة الرطوبات، (وهي ان تكون فيما يجري الدم فيه) ولهذا حكم بطهارة ما لا نفس له سائلة، فما لا رطوبة فيه من الاجزاء بمنزلة ما لا نفس له سائلة.

ثالثها: نجاسة ما كان فيه حس كالعظم الحاقاً باللحم اليابس وعدم نجاسته ما لم يكن فيه الا النماء كالشعر لحاقاً له بالنبات<sup>(1)</sup>.

ثانياً: (أكلها): تحرم أكل الميتة بالإجماع الا الجراد والسمك (لما جاء عن الصحيحين من حديث جابر رضي الله عنه قال: ( بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم في ثلثمائة راكب اميرنا ابو عبيدة بن الجراح نترصد عيراً لقريش فأقمنا بالساحل نصف شهر وزودنا جراباً من تمر لم يجد لنا غيره فكان ابو عبيدة يعطينا ثمرة تمر قال ابو الزبير فقلت لجابر: كيف كنتم تصنعون بها؟ قال ثمصبها كما يمص الصبي ثم نشرب عليها الماء، فتكفينا يومنا الى الليل، وكنا نضرب الخبط فنبله بالماء فناكله، قال: وانطلقنا على ساحل البحر، فرفع لنا على ساحل البحر كهيئة الكتيب الضخم فأتيناه فإذا هو دابة تدعى العنبر<sup>(2)</sup>، قال ابو عبيدة: ميتة ثم قال لا بل نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي سبيل الله تعالى وقد اضطررتم فاكلوا فأقمنا عليه شهراً فأكلنا منه وادهنا من ودكها حتى ثابت<sup>(3)</sup> اجسامنا ولقد رأيتنا نغترف من وقب عينيه بالقلال الدهن ونقطع منه الفدر<sup>(4)</sup> كالثور او كقدر الثور ولقد اخذ منا ابو عبيدة ثلاثة عشر

(1) القواعد النورانية: 36.

(2) العنبر: سمكة كبيرة بحرية تتخذ من جلدها التراس / لسان العرب: 610 / 4.

(3) ثابت: اجسامنا أي عادت ورجعت / لسان العرب: 244 / 1.

(4) الفدر: جمع فدر: القطعة من كل شيء / لسان العرب: 50 / 5.



رجلاً فأقعدهم في وقب<sup>(1)</sup> عينية واخذ ضلعاً من اضلاعه فأقامها ثم رحل اعظم بعير معنا فمر من تحتها وتزودنا من لحمه وشائق<sup>(2)</sup> فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك لرسول الله ﷺ فقال هو رزق اخرجه الله لكم فهل معكم من لحمه شيء فتطعمونا؟ فأرسلنا الى رسول الله ﷺ فاكل منه<sup>(3)</sup>.

قال ابن القيم (فيها جواز أكل ميتة البحر وانها لم تدخل في قوله تعالى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ﴾<sup>(4)</sup>).

وقد قال تعالى ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَّعْنَا لَكُمْ فِي السَّيَاطِرِ﴾<sup>(5)</sup>. وعن النبي ﷺ (احلت لكم ميتتان ودمان فما الميتتان فالخوت والجراد وأما الدمان فالكبد والطحال).

فإن قيل: إن الصحابة في هذه الواقعة كانوا مضطرين ولهذا هموا بأكلها قالوا: انها ميتة وقالوا: بل نحن رسل رسول الله ﷺ ونحن مضطرون فأكلوا، وهذا دليل على انهم لو كانوا مستغنين عنها لما اكلوا منها، فإن قيل: لا ريب انهم كانوا مضطرين، ولكن هيا لهم الله من الرزق اطيبه واحله.

وقد قال النبي ﷺ بعد ان قدموا هل بقي معكم من لحمه شيء؟ قالوا: نعم فأكل النبي ﷺ وقال: إنما هو رزق ساقه الله لكم، ولو كان هذا الرزق مضطراً لم يأكل منه رسول الله ﷺ في حال الاختيار، ثم لو كان اكلهم منها للضرورة، فكيف ساغ لهم ان يدهنوا من ودكها؟ ويشبوا بها ثيابهم وابدانهم، وايضاً فكثير من الفقهاء لا يجوزوا الشبع من الميتة،

(1) وقب: عينية: نقرتها/ لسان العرب: 1/ 801.

(2) وشائق: جمع وشيقة وهو ما يقدر ويحمل في الاسفار/ لسان العرب: 10/ 381.

(3) صحيح البخاري: 2/ 879 كتاب الصيد والذبائح، باب الشركة في الطعام. وصحيح مسلم: 3/ 536 كتاب الصيد والذبائح، باب اباحة ميتات البحر.

(4) المائدة: 3.

(5) المائدة: 96.

وانما يجوز دون سد الرmq والسرية، اكلت منها حتى ثابت اليهم اجسامهم وسمنوا وتزودوا منها. فإن قيل: إنما يتم استدلالهم بهذه الحادثة إذا كانت تلك الدابة قد ماتت في البحر، ثم القاها ميتة، ومن المعلوم انه كما يحتمل ذلك يحتمل ان يكون البحر قد جزر عنها وهي حية فماتت بمفارقة الماء، وذلك ذكاتها وذكاة حيوان البحر قد جزر الى دفع هذا الاحتمال، كيف وفي بعض طرق الحديث فجزر البحر عن الحوت كالضرب، قيل: هذا الاحتمال مع بعده جداً، فإنه يكاد يكون خرقاً للعادة، فإن مثل هذه الدابة إذا كانت حية إنما تكون في ناحية البحر وتتجه دون ساحله ومارق منه ودنا من البر، وايضاً فإنه لا يكفي ذلك في الحل لأنه اذا شك في السبب الذي مات به الحيوان، هل هو سبب مبيع له، او غير مبيع؟ لم يحل الحيوان كما قال النبي ﷺ في الصيد يرمي بالسهم ثم يوجد في الماء وان وجدته غريقاً في الماء فلا تأكل، فإنك لا تدري الماء قتله او سهمك؟ فلو كان الحيوان البحري حراماً اذا مات في البحر لم يبيع، وهذا مما لا يعلم فيه خلاف بين الائمة، وايضاً فلو لم تكن هذه الادلة مع المبيحين لكان القياس الصحيح معهم، فإن الميتة إنما حرمت، لأنها تجمع الرطوبات والفضلات والدم الخبيث فيها والذكاة، لما كانت تزيل ذلك الدم والفضلات كانت سبب الحل والا فالموت لا يقتضي التحريم. فإنه حاصل بالذكاة كما يحص بغيرها. واذا لم يكن في الحيوان دم سائل وفضلات تزيلها الذكاة كما يحرم بالموت، ولم يشترط اكله ذكاة كالجراد.

ولهذا لا ينجس بالموت، ما لا نفس له سائلة كالذباب والنحلة والنحوهما، والسماك من هذا الضرب لأنه لو كان له دم وفضلات تحتقن بموته، لم يحل لموته بغير ذكاة ولم يكن فرق بين موته في الماء وخارجه اذن من المعلوم ان موته في البر لا يذهب تلك الفضلات التي تحرمه عند المحرمين اذا مات في البحر ولو لم يكن في المسألة نصوص لكان هذا القياس كافياً والله اعلم<sup>(1)</sup>.

(1) زاد المعاد: 2/ 158-160.

واما اكل جلود الميتة فذهب الشوكاني الى تحريمها وان كان جلود الدباغ يوجب طهارتها ولكن لا يحلل اكلها، وقال هذا مما لا اعلم فيه خلافاً<sup>(1)</sup>.

ثالثاً: لبن الميتة: ان خرج اللبن من ميتة المأكول كالنعجة مثلاً فهو طاهر مأكول عند ابي حنيفة. ويرى صاحباه والمالكية والشافعية انه حرام لتنجسه بنجاسة الوعاء وهو ضريح الميتة الذي ينجس بالموت. وحجة القائلين بطهارته واباحته قوله تعالى ﴿وَإِنْ لَكُمُ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّتُذَكَّرُوا بِتُؤْنِهِمْ مِنْ بَيْنِ قَرْبٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ﴾<sup>(2)</sup>. وذلك ان الله عز وجل وصفه بكونه خالصاً فلا ينجس بنجاسة مجراه ووصفه بكونه سائغاً وهذا يقتضي الحل، وامتن علينا به والمنة بالحلال لا بالحرام<sup>(3)</sup>.

رابعاً: بيع الميتة وأجزاؤها: (قال العلماء من شروط البيع ان يكون العقود عليه مالا بمعناه الفقهي الاصطلاحي وهو ما يميل اليه الطبع ويجري فيه البدل والمنع، فلا ينعقد بيع ما ليس بمال وذلك مثل بيع المسلم الميتة فإنه باطل لقوله تعالى ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ وَالْدَّمُ﴾<sup>(4)</sup>. وقول الرسول ﷺ (ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام)<sup>(5)</sup>. واجمع اهل العلم على عدم جواز بيع الميتة او شيء منها. (واختلفوا في اجزاء الميتة من العظام والشعر، فذهب الشافعي الى ان العظم والشعر ميتة، وذهب ابو حنيفة انهما ليسا بميتة، وذهب مالك للفرق بين الشعر والعظم فقال ان العظم ميتة وليس الشعر ميتة).

---

(1) نيل الاوطار: 1/ 79-80.

(2) النحل الآية: 66.

(3) البدائع: 5/ 43، وحاشية ابن عابدين: 1/ 135، تبين الحقائق شرح كنز الدقائق: 1/ 26.

(4) المائدة الآية: 3.

(5) صحيح البخاري: 2/ 779، كتاب المساقاة باب بيع الميتة والاصنام، وصحيح مسلم: 3/ 207 كتاب المساقاة، باب تحريم الخمر والميتة.

وسبب اختلافهم هو اختلافهم فيما يطلق عليه اسم الحياة من افعال الاعضاء. واتفقوا على ان ما قطع من البهيمة وهي حية انه ميتة واتفقوا على ان الشعر اذا قطع من الحي انه طاهر، ولو انطلق اسم الميتة على من فقد التغذية والنمو. اما جلود الميتة فذهب قوم الى الانتفاع بجلودها مطلقاً دبغت، وذهب قوم الى الفرق بين ان تدبغ وان لا تدبغ، ورأوا ان الدباغ مطهراً لها، وهو مذهب الشافعي وابو حنيفة، وعن مالك في ذلك روايتان: احدهما مثل قول الشافعي، والثانية ان الدباغ لا يطهرها، ولكن تستعمل في اليابسات، وان تحريم الانتفاع قبل الدباغ، لأن الانتفاع غير الطاهرة، اعني كل طاهر ينتفع به هو طاهر<sup>(1)</sup>.

هذه اهم الاحكام الشرعية المتعلقة بالميتة، وقد بينا حكم بيض الميتة فيما مضى من البحث<sup>(2)</sup>.

---

(1) بادية المجتهد ونهاية المقتصد: 57/1.

(2) راجع فصول الطيور، الاحكام الشرعية: ص 85.

## المبحث الثاني

### وصف المشركين للحيوان

وهي مجموعة من الالفاظ والاصناف جعلها الجاهليون للحيوان، وهي معروفة لديهم، وهي المذكورة في قوله تعالى ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَرَّهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾<sup>(1)</sup>.

(وهذا منعرج من متعرجات الوثنية في الجاهلية العربية، يعالجه ليقومه ويسلط عليه النور، ليبطل ما حوله من اساطير، ويقرر اصول التفكير والنظر واصول الشرع والنظام في آن واحد، وهذه الصنوف من الانعام التي كانوا يطلقونها لألهتهم بشروط خاصة منتزعة من الاوهام المتراكمة في ظلمات العقل والضمير: البحيرة والسائبة والوصيلة والحام)<sup>(2)</sup>.

وقال ابن القيم (وكان اول من غير دين اسماعيل فنصب الاوثان وسيب السائبة وبحر البحيرة ووصل الوصيلة وحمل الحامي عمرو بن ربيعة وهو لحي بن حارثة بن عمرة بن عامر الازدي- وهو ابو خزاعة- وكان الحارث هو الذي يلي امر الكعبة فلما بلغ عمرو بن لحي نازعة في الولاية وقاتل جرهماً ببني اسماعيل فظفر بهم واجلاهم عن الكعبة ونفاهم من بلاد الكعبة وتولى حجابة البيت بعدهم ثم انه مرض مرضاً شديداً فقبل لسانه بالبلقاء من الشام حمة<sup>(3)</sup>. ان اتيتها برئت فاستحم فيها فبرأ ووجد اهلها يعبدون الاصنام فقال: ما هذه؟ فقالوا: نستقي بها المطر ونستنصر بها على العدو، فسألهم

(1) المائة: 103.

(2) في ظلال القرآن: 57/3.

(3) الحمة: كل عين فيها ماء جار يتشفى بها من المرض. واستحم الرجل اغتسل بالماء الحميم [ينظر المصباح المنير: 210/1].



ان يعطوه منها ففعلوا فقدم بها مكة ونصبها حول الكعبة واتخذت العرب الاصنام فكان اقدمها مناة.

وفي صحيح البخاري قال رسول الله ﷺ (رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار وكان اول من سيب السوائب)<sup>(1)</sup>. ورأى من الضرورة بمكان ان نبين هذه الالفاظ:

### (البحيرة، السائبة، الوصيلة، والحام).

أ-البحيرة: (البحيرة وهي ابنة السائبة وحكمها حكم امها)<sup>(2)</sup>

اتفقت معظم المصادر على ان البحيرة هي ابنة السائبة ولها حكمها نفسه وعرف الرازي<sup>(3)</sup> البحيرة فقال (وهي فعيلة من البحر وهو الشق يقال: بحر ناقتة اذا شق اذنها، وهي بمعنى المفعول، قال: ابو عبيدة والزجاج: الناقة اذا انتجت خمسة ابطن وكان اخرها ذكراً، شقوا اذن الناقة وامتنعوا عن ركوبها وذبحها وسيوها لاهتهم، ولا يجز لها وبر، ولا يحمل على ظهرها، ولا تطرد عن الماء ولا تمنع عن مرعى، ولا يتفع بها اذا لقيها المعى لم يركبها تحريماً)<sup>(4)</sup>.

ب- السائبة: (كان الرجل يسيب من ماله ما شاء، يذهب به الى الذين يقومون على خدمة اهتهم. وقال بعضهم: السائبة اذا ولدت الناقة عشرة ابطن كلهن اناث سيبت فلم تتركب ولم يجز لها وبر ولم يشرب لبنها الا ولدها، او ضيف حتى تموت، فإذا ماتت اكلها الرجال والنساء، وتبحر اذن ابنها اي حرمت)<sup>(5)</sup>.

(1) صحيح البخاري: 297/3 كتاب المغازي، باب قصة خزاعة.

(2) الكشف: 592/1، وينظر في ظلال القرآن: 148/6.

(3) الرازي: فخر الدين الرازي ولد سنة (543هـ) بالري فاق اهل زمانه بعلم الكلام، له مصنفات عديدة منها تفسير القرآن وكتاب الاربعين، وارشاد الانظار الى لطائف الاسرار، وتحصيل الحق، توفي بمدينة هراة سنة (606هـ) (شذرات الذهب: 21/5 ووفيات الاعيان: 248/4).

(4) التفسير الكبير: 108/12.

(5) الحيوان للجاحظ: 510/5، معاني القرآن: 322/1.



وقال الراغب الاصفهاني (السائبة التي تسبب في المراعي فلا ترد عن حوض ولا عن علف وذلك اذا ولدت خمسة ابطن)<sup>(1)</sup>.

والرازي عني بتصريف لفظها عناية بمعناها فيقول (هي فاعلة من ساب اذا جرى على وجه الارض، يقال: ساب الماء وسابت الحية، فالسائبة هي التي تركت حتى تسبب الى حيث شاءت)<sup>(2)</sup>.

ج- الوصيعة: هي الشاة التي تلد سبعة ابطن عناقين عناقين: فإن ولدت في الثامنة جدياً ذبحوه لإلهتهم، وان ولدت جدياً وعناقاً، قالوا: وصلت اخاها فلا يذبحون اخاها من اجلها، ولا يشرب لبنها النساء والرجال، وجرت مجرى السائبة<sup>(3)</sup>.

وقيل انها (انثى الشاة تولد في بطن مع ذكره وكان اهل الجاهلية يقولون وصلت اخاها، فلا يذبحون الذكر لجلها، وقيل في الابل خاصة)<sup>(4)</sup>.

د- الحام: وهو: (الفحل من الابل، كان اذا لقح ولده حتى ظهره، فلا يركب ولا يجر له وبر، ولا يمنع من مرعى، واي ابل ضرب فيها لم يمنع)<sup>(5)</sup>.

---

(1) المفردات في غريب القرآن: 359 / 1.

(2) التفسير الكبير: 108 / 12.

(3) معاني القرآن: 322 / 1. والعناق الانثى من ولد المعز، وهي الواحدة من الغنم للذكر والانثى، ينظر الافصاح في فقه اللغة: 368.

(4) ينظر التفسير الكبير: 108 / 12، ومعجم الفاظ القرآن الكريم: 854 / 2.

(5) معاني القرآن: 322 / 1، وينظر التفسير الكبير: 108 / 12.

وقيل: (الفحل من الابل يضرب الضراب المعداد- قيل عشرة ابطن- فإذا بلغ قالوا هذا حام، اي حمى ظهره، فيترك فلا يتنفع بشيء ولا يمنع من ماء ولا مرعى)<sup>(1)</sup>.  
وهذه الاسماء قد نفاها الله سبحانه لأنها وضعية ما انزل الله بها من سلطان فقال جل من قائل ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ﴾<sup>(2)</sup> الايات. اذا فالسياق القرآني لم يذكر الاسم الحقيقي للحيوان في التحريم، وانما حرمه وفق الدلالة اللفظية التي اصطلاحوا عليها وخاطبهم بها، ليثبت لهم انه مطلع على كل ما يافكون، وكل ما يسيحون لأنفسهم من تجاوزات على العقل والمنطق.

### الدراسة الشرعية:

قال ابن رجب الحنبلي بعد ذكر قول النبي ﷺ (من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد)<sup>(3)</sup>. قال: فهذا الحديث بمنطوقه يدل على ان كل عمل ليس عليه امر الشارع فهو مردود، ويدل بمفهومه على ان كل عمل عليه امره فهو غير مردود، والمراد بأمره ههنا دينه وشرعه، كالمراد بقوله في الرواية الاخرى (من احدث في امرنا هذا ما ليس فيه فهو رد) فالمعنى ان من كان عمله خارجاً عن الشرع ليس متقيداً بالشرع فهو مردود، وقوله (ليس عليه امرنا) اشارة الى ان اعمال العاملين كلها ينبغي ان تكون تحت احكام الشريعة فتكون احكام حاكمة عليها بأمرها ونهيها فمن كان عمله جارياً تحت احكام الشريعة موافقاً لها فهو مقبول ومن كان خارجاً عن ذلك فهو مردود.  
والاعمال قسمان: عبادات، ومعاملات: فأما العبادات فما كان منها خارجاً عن حكم الله ورسوله بالكلية فهو مردود على عامله وعامله يدخل تحت قوله تعالى ﴿ آمُرُكُمْ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ الَّذِي كُنْتُمْ تُخَلِّقُونَ بِهِ خَلْقًا مُبِينًا ﴾

(1) معاني القرآن: 1/ 322، المفردات: 133.

(2) المائدة الآية: 103.

(3) صحيح البخاري: 90/2 كتاب الاقضية. باب اذا اصطلاحوا على صلح جور فالصلح مردود.  
وصحيح مسلم: 3/ 143 كتاب الاقضية، باب نقض الاحكام الباطلة.

لَهُمْ شُرَكَائُوا شَرَعُوا لَهُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ ﴿١﴾. فمن تقرب الى الله بعمل لم يجعله الله ورسوله قربه الى الله فعمله باطل مردود عليه وهو شبيهه بحال الذين كانت صلاتهم عند البيت مكاءً وتصدية وهذا كمن تقرب الى الله تعالى بسماع الملاهي وغيرها<sup>(2)</sup>.

ويدخل تحتها ما شرعه اهل الجاهلية مما لم يشرعه الله من البحيرة والسائبة وغيرها وهذه الاشياء قد ردها تعالى بقوله ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ﴾<sup>(3)</sup> الآيات وكذلك النبي ﷺ في قوله (رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبته في النار وكان اول من سيب السوائب) وفي لفظ (غير دين ابراهيم) فجعل تسيب السوائب تغييراً لدين الله وبين حال صاحبه في النار والعياذ بالله من ذلك.

---

(1) الشورى: 21.

(2) جامع العلوم والحكم: 56-57.

(3) المائدة: 103.

## المبحث الثالث

### النسك

- 1- النسك: العبادة والناسك العابد، والقائم بأعمال الحج والنسكة مختصة بالذبيحة قال تعالى ﴿فقدية طعام مسكين﴾<sup>(1)</sup> وقوله تعالى ﴿فإذا قضيت مناسككم﴾. وجاءت مجموعة من الالفاظ في القرآن الكريم - يراد بها ما يتقرب له الى الله تعالى من الذبائح، وهذه الالفاظ هي: النسك، والبدن، والقلائد، والهدي. اما النسك فقد ذكر مرة واحدة في قوله تعالى ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ۚ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ ۖ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾<sup>(2)</sup>.
- واما البدن فذكر مرة واحدة في قوله تعالى ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّن شَعَائِرِ اللَّهِ﴾<sup>(3)</sup>.
- واما القلائد فذكرت مرتين الاولى في قوله تعالى ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾<sup>(4)</sup> والثانية في قوله تعالى ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِّلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ﴾<sup>(5)</sup>.
- اما الهدي فذكر سبع مرات<sup>(6)</sup>، وعلى هذا يكون مجموع ما ذكر من النسك وبمختلف الفاظه وصيغه احدى عشرة مرة.

(1) المفردات: 490-491.

(2) سورة البقرة: 196.

(3) سورة الحج: 36.

(4) سورة المائدة: 2.

(5) سورة المائدة: 97.

(6) البقرة: 196، المائدة: 2، 95-97، الفتح: 25.

وسنقوم بدراسة لهذه الالفاظ:

1- اما النسك ففي الاية: هو الشاة التي تذبح ويتصدق بها على الفقراء، وسبه من

لا يستطيع ان يخلق اما لمرض او اذى في رأسه فيقوم بذبح شاة او يطعم ستة

مساكين او صوم ثلاثة ايام فكل حسن في مقامه<sup>(1)</sup>.

2- البدن: في اللغة من الابل خاصة، ويطلق هذا اللفظ على الذكر والانثى،

والجمع البدن. وسميت بدنة لضخامتها.

وقال في المصباح المنير: (والبدنة: قالوا هي الناقة او البقرة وقيل لا تطلق البدنة

على الشاة)<sup>(2)</sup>.

والبدنة اسم تختص به الابل، الا ان البقرة لما صارت في الشريعة في حكم البدنة

قامت مقامها، وذلك لما قال جابر بن عبدالله رضي الله عنه: (لحرننا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية

وسلم البدنة عن سبعة، والبقرة عن سبعة)<sup>(3)</sup>.

فصار البقر في حكم البدن مع تغايرهما لوجود العطف بينهما، والعطف يقتضي

المغايرة.

ومع هذا فقد اطلق بعض الفقهاء (البدنة) على الابل والبقر<sup>(4)</sup>.

(وهي من اعلام الشريعة التي شرعها الله و اضافها الى اسمه تعظيماً لها)<sup>(5)</sup>.

3- القلائد: من قلد (القاف واللام والdal اصلان صحيحان، يدل احدهما على

تعليق شيء على شيء، والاخر على حظ ونصيب فالاول التقليد: تقليد البدنة، وذلك

يعلق في عنقها شيء ليعلم انها هدي)<sup>(1)</sup>.

---

(1) ينظر تفسير القرآن العظيم: 234 / 1.

(2) المصباح المنير: 54 / 1، الفروق في اللغة: 300.

(3) صحيح مسلم: 955 / 2 كتاب الحج باب الاشراك في الهدي واجزاء البقرة والبدنة كل منها عن سبعة.

(4) حاشية ابن عابدين: 200 / 5.

(5) تفسير النسفي: 102 / 3.

(والقلائد: ما كان الناس يتقلدونه امانة لهم؛ فهو على حذف مضاف، اي ولا اصحاب القلائد ثم نسخ. قال ابن عباس رضي الله عنهما آيتان نسختا من (المائدة) آية القلائد وقوله تعالى ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾<sup>(2)</sup> واما القلائد فنسخها الامر بقتل المشركين حيث كانوا وفي اي شهر كانوا، والثانية نسخت بقوله تعالى ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾<sup>(3)</sup> وقيل اراد بالقلائد نفس القلائد، فهو نهى عن اخذ الشجرة الحرم اي قشر الشجر الحرم حتى يتقلد به طلباً للأمن قاله مجاهد وعطاء).  
وقيل القلائد فهي كل ما علق على اسنمة الهدايا واعناقها علامة انه لله سبحانه وهي سنة ابراهيم عليه السلام بقيت في الجاهلية اقرها الاسلام وهي سنة البقر والغنم<sup>(4)</sup>.  
4-الهدى: يختص بما يهدى الى البيت والواحدة هدية، ويقال للإنشى هدى كأنه مصدر وصف به<sup>(5)</sup>. وهو الذبيحة التي يسوقها الحاج او المتعمر، وينحرها في اخر ايام الحج او العمرة فينهي بها شعائر حجه او عمرته. وهي ناقة او بقرة او شاة. وعدم حلها معناه الا ينحرها لأي غرض اخر غير ما سيقته له، ولا ينحرها الا يوم النحر في الحج وعند الانتهاء العمرة في العمرة. ولا يتنفع من لحومها وجلودها واشعارها واوبارها بشيء، بل يجعلها كلها للفقراء<sup>(6)</sup>.

(1) معجم مقياس اللغة: 19/5 مادة قلد.

(2) سورة المائدة: 42.

(3) سورة المائدة: 48.

(4) الجامع لأحكام القرآن: 40/6.

(5) المفردات: 123.

(6) في ظلال القرآن: 121/3.



## الدراسة الشرعية:

### أولاً: أقسام الهدي:

ان الهدي المسوق في هذه العبادة قسمين:

(منه واجب ومنه متطوع، فالواجب منه ما هو واجب النذر، ومنه ما هو واجب في بعض انواع هذه العبادة، ومنه ما واجب لأنه كفارة- فأما ما هو واجب في بعض انواع هذه العبادة فهو هدي المتمتع بإتفاق، وهي القارن بالإختلاف. وأما الذي هو كفارة فهدي القضاء على مذهب من يشترط فيه الهدي، وأما جنس الهدي فإن العلماء متفقون لا يكون الهدي الا من الازواج الثمانية التي نص الله عليها، وان الافضل في الهدايا هي الابل ثم البقر، ثم الغنم ثم المعز وإنما اختلفوا في الضحايا)<sup>(1)</sup>.

ثانياً: شروطه: ولا يشترط ان يكون ثنياً إذا كان من غير الضأن، اما إذا كان منه فإنه يجزي من الجذع فما فوقه، وهو ماله ستة اشهر، وكان سميناً.

والثني من الابل ماله خمس سنين، ومن البقر ماله ستان، ومن المعز ماله سنة تامة. ولا يجزي من المعز من الضحايا والهدايا، واختلفوا في الجذع من الضأن، فأكثر اهل العم يقولون بجوازه في الهدايا والضحايا. ولا خلاف في ان الاعلى ثمناً من الهدايا افضل ويجب ان يكون سليماً فلا تجزئ فيه العوراء ولا العرجاء ولا الجرباء ولا العجفاء)<sup>(2)</sup>.

(وتجزئ البدنة عن سبعة في حالتي القرآن والتمتع، وفي فعل بعض المحضورات او ترك بعض الواجبات حال الاحرام لحج او عمرة وتجب عند الحنفية بدنة كاملة على الحائض والنفساء إذا طافتا ما تجب بدنة كاملة إذا قتل المحرم صيداً كبيراً كالزرافة والنعامة، وتجب ايضاً عن من جامع حال الاحرام في الحج والعمرة قبل التحلل الاصغر على خلاف في ذلك)<sup>(3)</sup>.

(1) بداية المجتهد ونهاية المقتصد: 1/ 274، 275.

(2) المصدر نفسه: 275.

(3) حاشية ابن عابدين: 2/ 249، وحاشية الدسوقي: 2/ 82.

## المبحث الرابع

### الفاظ مشتركة بين الحيوان

أولاً: البهيمة: ورد ذكر البهيمة في القرآن الكريم ثلاث مرات وكلها جاءت مضافة الى الانعام، وهي قوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ ٱلْأَنْعَامِ﴾<sup>(1)</sup>.

وقوله تعالى ﴿.....وَيَذْكُرُوا ٱسْمَ ٱللّٰهِ فِي ءَآثَارِهِ مَعْلُومَتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنْ بَهِيمَةِ ٱلْأَنْعَامِ﴾<sup>(2)</sup>.

وقوله تعالى ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّيَذْكُرُوا ٱسْمَ ٱللّٰهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنْ بَهِيمَةِ ٱلْأَنْعَامِ﴾<sup>(3)</sup>.

اما الآية الاولى فتبين (ان بمقتضى هذا الاحلال من الله، وبمقتضى اذنه هذا وشرعه- لا من اي مصدر اخرو ولا استمداد من اي اصل اخر- صار حلالاً لكم ومباحاً ان تأكلوا من كل ما يدخل تحت مدلول (بهيمة الانعام) من الذبائح والصيد الا ما يتلى عليكم تحريمه منها فهو الذي يرد ذكره محرماً أما حرمة وقته أو مكانية؛ وأما حرمة مطلقة في اي مكان وفي اي زمان. وبهيمة الانعام تشمل الابل والبقر والغنم؛ ويضاف اليها الوحشي منها، كالبقر الوحشي، والحمر الوحشية والضباء<sup>(4)</sup>. اما في الآية الثانية فيعني به: ذكر الله عند ذبحها وقيل يعني الابل والبقر والغنم كما فصلها الله تعالى في سورة الانعام. اما الآية الثالثة: اي المراد سنة ابيكم ابراهيم عليه السلام كما قال الرسول ﷺ

(1) سورة المائدة: 1.

(2) سورة الحج: 28.

(3) سورة الحج: 34.

(4) في ظلال القرآن: 2/ 643.

للحارث بن زيد بن ارقم حيث قالوا ما لنا منها قال (بكل شعرة حسنة) قال: فالصوف؟  
قال شعرة من الصوف حسنة<sup>(1)</sup>.

ثانياً: الذبح: ورد ذكره مرة واحدة في قصة سيدنا ابراهيم عليه السلام مع ابنه اسماعيل  
عليه السلام عندما أمر بذبحه وجاء ذلك في قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئُ إِنِّي أَرَى فِي  
الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ۚ قَالَ يَتَّبِعُكَ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ۝١٠٢  
فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ۝١٠٣ وَنَدَيْتُهُ أَنْ يَتَّبِعْهُ أَبَرَاهِيمُ ۝١٠٤ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ  
۝١٠٥ إِنَّكَ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝١٠٦ وَنَدَيْتُهُ يَذْبَحْ عَظِيمُ ۝١٠٧ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝١٠٨ ﴾<sup>(2)</sup>.

(فلما بلغ معه السعي) اي كبر وترعرع وصار يذهب مع ابيه ويمشي معه، وقد  
كان ابراهيم يذهب في كل وقت يتفقد ولده وام ولده ببلاد فاران.

(قال بني ابي اري في المنام اني اذبحك فانظر ماذا ترى) ورؤيا الانبياء في المنام  
وحي، واعلم ابنه بذل ليكون اهون عليه، ويختبر صبره وجلده وعزمه في صغره على  
طاعة الله تعالى وطاعة ابيه، وكان جواب الابن الصابر المحتسب قال: (يا ابت افعل ما  
تؤمر) اي امض لما امرك الله من ذبحي ستجدني ان شاء الله من الصابرين اي سأصبر  
واحتمسب ذلك عند الله عز وجل. اي نوع هذا الود من الرجال!!

(فلما اسلما وتله للجبين) اي فلما تشهدا وذكرنا الله تعالى ابراهيم على الذبح  
والولد شهادة الموت، امثل ابراهيم عليه السلام لأمر الله واسماعيل طاعة لله ولأبيه،  
ومعنى تله للجبين اي صرعه على وجهه ليدبحه من قفاه ولا يشاهد وجهه عند ذبحه،  
ليكون اهون عليه. ونودي من خلفه (ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) فالتفت ابراهيم  
فإذا بكبش ابيض اقرن اعين (وفديناه بذبح عظيم) قال خرج عليه كبش من الجنة قد  
رعى قبل ذلك اربعين خريفاً، فأرسل ابراهيم عليه السلام ابنه وأتبع الكبش. (انا كذلك لنجزى

(1) تفسير القرآن العظيم: 3/ 395 والحديث أخرجه ابن ماجة: 2/ 1054 كتاب الاضاحي، باب ثواب  
الاضحية.

(2) سورة الصافات: 102-108.

المحسنين) اي هكذا نصرف عمن اطاعنا المكاره والشدائد ولجعل لهم حيث امرهم فرجاً ومخرجاً، كقوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) (ان هذا هو البلاء المبين) اي الاختبار الواضح الجلي حيث امر بذبح ولده فسارع الى ذلك مستسلماً لأمر الله تعالى منقاداً لطاعته ولهذا قال تعالى (وابراهيم الذي وفى).

ومضت بذلك سنة نحر الاضحية ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾<sup>(1)</sup>. في كل عام تصير امة الاسلام في حادثة تلخص طبيعة عقيدتها التي تقوم على الاستسلام لله كلياً، والرضا والثقة بإرادته وطاعته فيما امر به من دون تلكؤ وبلا تساؤل عن الكيفية والسيية لما وجه اليه<sup>(2)</sup>.

ثالثاً: ذي الظفر: جاء ذكرها مرة واحدة في قوله تعالى ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾<sup>(3)</sup>.

(اي اليهود الذين حرم الله عليهم كل ذي ظفر من الحيوان - اي كل حيوان قدمه غير مشقوقة؛ وذلك كالابل والنعام والاوز والبط. وحرم كذلك شحم البقر والغنم - الا شحم الظهر، او الدهن الملتف بالامعاء والنص خاص باليهود)<sup>(4)</sup>.

رابعاً: الصيد: جاء القرآن بهذا اللفظ خمس مرات ليخاطب المؤمنين مبنياً لهم ما يحل لهم من الصيد وما يحرم عليهم فيقول الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾<sup>(5)</sup>. وقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَلْوَنَكُمْ اللَّهُ بشيء من صيد تناله ايديكم ورماحكم﴾.

(1) الكوثر: 2.

(2) تفسير القرآن العظيم: 4/ 15، وينظر القرآن وعالم الحيوان: 171.

(3) الانعام: 146.

(4) في ظلال القرآن: 3/ 415.

(5) سورة المائدة: 1.

﴿يا ايها الذين امنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم... احل لكم صيد البحر وطعامه﴾

﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾<sup>(1)</sup>.

اما الآية الاولى: هو الضعيف من الصيد وصغيره يتلى الله به عباده في احرامهم حتى لو شاءوا لتناولوه بأيديهم، فنهاهم الله ان يقربوه. (تناله ايديكم) يعني صغار الصيد وفراخه.

(ورماحكم) يعني كبارهم، وقيل نزلت هذه الآية في عمرة الحديبية فكانت الوحش والطير والصيد تغشاهم في رحالهم لم يروا مثله قط فيما خلا فنهاهم الله عن قتله وهم محرمون.

وفي الآية الثانية: فيه تحريم من الله تعالى لقتل الصيد في حال الاحرام، ونهى عن تعاطيه فيه، وهذا انما يتناول من حيث المعنى مأكول ولو ما تولد منه ومن غيره فأما غير المأكول من حيوانات البر فعند الشافعي - يجوز لمحرم قتلها والجمهور على تحريم قتلها ايضاً<sup>(2)</sup>.

خامساً: الضامر: جاء ذكره مرة واحدة في القرآن الكريم في قوله تعالى ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾<sup>(3)</sup>. والذي يهمنا في الآية هو كلمة (ضامر) وهو البعير المهزول وقدم الرجال على الركبان اظهاراً لفضيلة المشاة<sup>(4)</sup>.

سادساً: (الدابة): ان مجموع ما جاء ذكره من الفاظ الدابة سبع عشرة مرة اربعة منها بصيغة الجمع اي الدواب<sup>(1)</sup>، وثلاث عشرة مرة جاءت بصيغة الافراد اي دابة<sup>(2)</sup>.

(1) المائدة: 96.

(2) تفسير القرآن العظيم: 2/ 133 - 134.

(3) الحج الآية: 27.

(4) تفسير النسفي: 3/ 98.



وجاءت مرة واحدة معرفة بالالف واللام والباقي بصيغة التنكير وأريد بواحد منها وهو  
الوارد في قوله تعالى ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا  
بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾<sup>(3)</sup> وهي اشراط الساعة.

وورد لفظ الدابة بصيغها المختلفة في القرآن الكريم في مواضع كثيرة باختلاف ما  
جاء لبيانها من موضوعات مختلفة من ذلك قوله تعالى ﴿وَمِمَّا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ  
بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ نُّعْثِرُ بِهِ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾<sup>(4)</sup>. وقوله تعالى  
﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِن دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾<sup>(5)</sup>.

وقوله تعالى ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِن دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا  
يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾<sup>(6)</sup>. وقوله تعالى ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرَى فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِن مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ  
مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ  
لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾<sup>(7)</sup>. وقوله تعالى ﴿وَمِمَّا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا  
وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾<sup>(8)</sup>.

(1) انظر الانفال: 22-25، الحج: 20، فاطر: 45.

(2) انظر البقرة: 164، الانعام: 38، هود: 6-56، النحل: 46-61، العنكبوت: 6، لقمان: 10، فاطر:

45، الشورى: 29، الجاثية: 4.

(3) النمل: 82.

(4) الانعام: 38.

(5) النحل: 49.

(6) الشورى: 29.

(7) البقرة: 164.

(8) هود: 6.



وسنأخذ بعض هذه الآيات بدراسة موضوعية وما جاء فيها من تفسير.

اما في قوله تعالى ﴿وَمِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ...﴾. الايات. قال مجاهد: اي اصناف مصنفة تعرف بأسمائها، وقال قتادة الطير امة، والانس امة، والجن امة، (الا امم امثالكم) اي خلق امثالكم. (وما فرطنا في الكتاب من شيء) اي الجميع علمهم عند الله ولا ينسى واحداً من جميعها من رزقه وتديره سواء كان برياً ام بحرياً. (ثم الى ربهم يحشرون) ان حشرها بعثها يوم القيامة<sup>(1)</sup>.

اما في قوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾.

(ولله يسجد) اي له تعالى وحده يخضع وينقاد (ما في السماوات) من العلويات قاطبة ودخل فيه الشمس والقمر والنجوم (وما في الارض) كائناً من كان (من دابة) بيان لما في الارض (والملائكة) عطف على ما في السماوات تعظيماً واجلالاً (وهم) اي والحال ان الملائكة مع علو شأنهم (لا يستكبرون) لا يتعظمون عن عبادته والسجود له، بل يتدللون فكل شيء بين يدي صانعه ساجد بسجود يلائم حاله، كما ان كل شيء يسبح بحمده تسبيحاً يلائم جلاله، فتسبيح بعضهم بلسان المقال وتسبيح بعضهم بلسان الحل<sup>(2)</sup>.

وفي قوله تعالى ﴿وَمِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾.

(وهذه صورة من صور العلم الشامل الموهوب. هذه الدواب وكل ما تحرك على الارض فهو دابة من انسان وحيوان وزاحفة وهامة، وما من دابة من هذه الدواب التي

(1) تفسير القرآن العظيم: 2/ 180 - 181.

(2) تنوير الاذهان: 2/ 308.

تملاً وجه البسيطة تكم في باطنها، وتحفى في دروبها ومساربها.. الا وعند الله علمها وعليه رزقها<sup>(1)</sup>.

### الدراسة الشرعية:

من قتل صيداً او ذبحه فأكل منه فعليه جزاء واحد لقتله دون اكله، وبه قال الشافعي. وقال ابو حنيفة عليه جزاء ما أكل اي قيمته، ولا يجوز ذبح المحرم للصيد، لنهي الله سبحانه المحرم عن قتله وبه قال ابو حنيفة، ودل الكاتب على المعتمد ولم يذكر المخطئ والناسي، هنا هو القاصد للشيء مع العلم بالإحرام. والمخطئ هو الذي يقصد شيئاً فيصيب صيداً، والناسي هو الذي يتعمد الصيد ولا يذكر احرامه ان الله حرم على المحرم صيد البر ما دام حرماً والمراد من الصيد عند الشافعي كل صيد مأكول بري فذبح الانعام ليس منه وكذا ما ليس بمأكول وكذا الصيد البحري وعند ابو حنيفة غير المأكول يكون صيداً يحرم على المحرم والحلال صيد المحرم قال ابن كثير ( الذي عليه الجمهور ان العامد والناسي في وجوب الجزاء عليه).

وقال الزهري: دل الكتاب على العامد وجرت السنة على الناسي. ويكون الجزاء مثل ما قتل في الصورة والشكل وهذه المماثلة تكون من جنس النعم، فإذا قتل المحرم ظيياً او لحوه فعليه شاة تذبح في مكة، فإن لم يجد فغطعام ستة مساكين، فإن لم يجد صام عشرين يوماً، فإن قتل حمار وحشي او لحوه فعليه بدنة من الابل، فإن لم يجد اطعم ثلاثين مسكيناً، فإن لم يجد صام ثلاثين يوماً ودليل ذلك قوله تعالى ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا نَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِدًا فِجْزَاءً مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا

(1) في ظلال القرآن: 514/12 - 515.

بَلِّغِ الْكُفَّةَ أَوْ كَفَّرَهُ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَنْمَا سَلَفٌ وَمَنْ  
عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿١﴾

والان اشعر بأن الزاد قد نفذ وأن الوان لأطوي كلماتي الاخيرة، وهي ان كتاب  
الله عز وجل صفحة منظورة، ودعوة مفتوحة للأعتبار والتفكير فيما خلق الله من آيات  
بينات تدل على اعجازه عز وجل فيما خلق وتقود المسلم الى تقوية هذا الايمان بما خلق  
الله عز وجل في هذا الكون الفسيح.

واذا اردنا الاسترسال في رصد جميع المشاهدات في حياة الحيوان والطير وشرح  
ما تقوم به من اعمال فإننا سنخرج عن الهدف الذي نسعى لبيانه، ويصبح الغرض متعلقاً  
بهذه المخلوقات، مع ان جلّ همنا ان نشير الى عظمة الخالق العظيم وقدرته التي يرمز لها  
جليل اعمال مخلوقاته بما اودعه اياها من القدرات، وبما اهمها من السلوك، وبما قيض لها  
من اسباب العيش لتستمر فيها شغلة الحياة.

---

(1) سورة المائدة: 95، ينظر تفسير القرآن العظيم: 2/ 135، الجامع لأحكام القرآن: 5/ 302-303،  
الروضة الندية شرح الدرر البهية: 251.

## الخاتمة

بعد صحبة لا تمل في متعة لا تنتهى لحلاوتها مع شيء من آيات القرآن الكريم  
آن لرحلتنا ان تنتهي، وآن للمداد ان يجف على الورق، وقبل ان احط الرحال لابد من  
وقفة قصيرة فيها اضع بين يدي القرائ الكريم حصاد رحلة قصر المسافر فيها واتسع  
الميدان، وانا لمثلي على قلة الزاد، وضعف الخبرة، وجهد المكدود ان اكون من كتاب الله  
عز وجل الذي لا تنقضي عجائبه بمكان الناظر المتأمل، اللهم اغفر لي جرأتي وتجاوز عن  
هفوتي، أما الحصاد فعلى قدرة همة الحاصد وان تبارك الزرع والثمر.  
وبعد هذه الجولة التي قضيناها عبر مراحل هذا البحث ظهرت لنا عدة نتائج  
تناثرت بين طيات البحث نذكرها فيما يأتي:

- 1- جاء ذكر القرآن للحيوان بصور مختلفة، فمرة يذكره بصورة صريحة يراد به  
حيوان بعينه. وقد بلغ مجموع الحيوانات التي ذكرت بهذه الصورة سبعة  
واربعين مرة وهي (بعوضة- العجل- السلوى- البقرة- الخنزير- الحمار-  
الغراب- القردة- الضأن- المعز- الابل- الغنم- الجمل- الناقة- الثعبان-  
الجراد- القمل- الضفادع- الحوت- الكلب- الذئب- البعير- البغال-  
النحل- الحية- الذباب- النمل- الهدد- الجان- العنكبوت- دابة  
الارض- النعجة- الفراش- الفيل- النون- الهيم- الذرة- العير- العشار-  
العاديات- الموريات- المغيرات- الصافنات- الجياد- الركاب- قسورة)  
وهذه بغير المكرر منها اما بالمكرر فقد بلغ مجموعها مائة وثمان وخمسين.  
والصورة الاخرى التي يذكر فيها الحيوان، فهي الصورة الغير الصريحة هي ان يأتي  
اللفظ ولا يراد به حيوان بعينه وانما يدل على الحيوان وغيره، او على مجموعة من  
الحيوانات، وقد بلغ مجموعها بغير المكرر ست وعشرين مرة.  
وهذه الالفاظ هي: (الدابة- الطير- الانعام- الجوارح- السبع- الوحوش-  
البدن- الهدي- القلائد- المنخقة- الموقوذة- المتردية- البحيرة- السائبة-

النطيحة- الوصيلة- الحام- الذبيح- الميتة- الضامر- ذي الظفر- الصيد-  
النسك- البهيمة- حمولة- فرشاً).

اما بالمكرر فقد بلغ مجموعها مائة واثنتي عشر مرة. والمجموع الكلي الصريح  
وغير الصريح بغير المكرر ثلاثة وسبعون مرة، اما بالمكرر فالمجموع الكلي  
لهما مائتان وسبعون مرة.

2- اكثر الحيوانات التي جاء كرها بصورة متعددة وكثيرة هي الحيوانات التي  
يكثر منافعها للإنسان، مثل الانعام وغيرها مما امتن الله به على عباده في  
سياق التحريم واثبات خبثها ونجاستها ولم يصرح القرآن الكريم بما فيها من  
الاضرار، وانما اكتفى بالنهي عنها وذلك مثل لحم الخنزير والميتة وغيرها.

3- استخدم القرآن الحيوان في تبين وتوضيح كل جوانب الدين الاسلامي  
سواء ما كان منها متصلاً بالجانب العقائدي، ام التشريعي، ام الاخلاقي. ففي  
الجانب العقائدي نجد مثلاً ان الله سبحانه وتعالى لما اراد تبين قدرته على  
الاحياء جعل ذلك في الطيور في قصة سيدنا ابراهيم عليه السلام، وصورة البعث في  
قصة بقرة بني اسرائيل، واورد الحيوان في التعبير عن السرعة التي يتم بها  
البعث، وما سبق بيان الساعة من هلع بين الناس واضطراب نفسياتهم  
ووصف الحالة التي تكون عليها البشر من مخلوقات الكون ودوابه، وذلك في  
قوله تعالى ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ <sup>(1)</sup>. وقوله تعالى ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾ <sup>(2)</sup>. وقوله تعالى ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ <sup>(3)</sup>.

(1) سورة القارعة: 4.

(2) سورة القمر: 7.

(3) سورة التكوير: 5.



ومن الجانب التشريعي: فقد جاء القرآن الكريم ببيان الاحكام التشريعية من الحلال والحرام لكثير من الحيوانات، ومن ذلك تحليل للأنعام، وتحريم الخنزير والميتة وغيرها.

ام الجانب الاخلاقي: فقد جاء القرآن الكريم ايضاً بصور من الحيوانات لينفر بها عن سلوك او خلق غير قويم مثل تشبيه الذين يرفعون اصواتهم بصوت الحمار، وكذلك تصوير الذي هيا الله له المعرفة والعلم فلا يتفع بها؛ بالكلب اللهث وغيرها ن الصور..

4- كما استخدم التعبير القرآني للحيوان في توضيح كثير من المعاني الذهنية المجردة، وامثال ذلك عندما اراد تبين ضعف الصنم المعبود، جاء بالذباب مثلاً ليعبر عن ذلك وقد حفل القرآن الكريم بالامثال التي ضربها بالحيوان ليعين بها المعاني. فهذه اهم نتائج التي توصلت اليها.

واخيراً... فهذا جهد المقل، ونتاج المبتدأ، وهو عمل بشري فما كان فيه من صواب فبتوفيق من الله وحده وما كان فيه من خطأ او زلل او نسيان فمن نفسي والشيطان، والله ورسوله منه براء، واني ارجوا الله عز وجل ان يكتب اجر هذا العمل في الدنيا والاخرة، وان يجعله وسيلة تقربي من رضاه وان يكون ثماراً يائنة من شجرة باسقة متمثلة بنفع المسلمين ولا سيما اهل القرآن، وحمة العلم منهم خاصة.. وان يجزي الله عز وجل جزاء حسناً كل من ساهم فيه بالنصيحة والارشاد والاشراف والعون ﴿إِنَّ وَلِئِيَّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابُ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾<sup>(1)</sup>. والحمد لله رب العالمين.

---

(1) سورة الاعراف: آية: 196.





## المصادر والمراجع

### القرآن الكريم

1. آيات الله في الحيوان / نعمان عطاالله، جامعة بغداد 1980.
2. أجد العلوم / صديق بن حسن القنوجي، تحقيق: عبد الجبار زكار، دار الكتب العلمية- بيروت 1978.
3. أحكام الدم في الفقه الاسلامي / حاتم عبدالله شويش، بغداد 1999.
4. إرشاد الساري إلى صحيح البخاري / أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني ت (923) هـ، إحياء التراث العربي - بيروت.
5. الأرضة: دابة الارض / د. جليل أبو الحب، دار الشؤون الثقافية العامة، ط1، 1986.
6. أسد الغابة في معرفة الصحابة / لأبن الاثير الجزري ت (630) هـ، طهران، 1377هـ.
7. أسرار التنزيل وأنوار التأويل / للإمام فخر الدين الرازي - دار واسط للنشر والتوزيع.
8. إشارات الإعجاز في مضان الایجاز / بديع الزمان النورسي، تحقيق: إحسان قاسم الصالحي، دار الانبار للطباعة والنشر، ط1، 1989.
9. الإعجاز الطبي في القرآن / السيد الجميلي، مكتبة التحرير- بغداد، د.ت.
10. إعجاز القرآن / أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني، تحقيق: أحمد صقر، دار المعارف بمصر.
11. الإعجاز القرآني في عالم الحيوان / حامد حسين الفلاح.
12. الاعلام / خير الدين الزركلي، ط3، بيروت، 1969.
13. الإفصاح في فقه اللغة / عبد الفتاح الصعيدي، طار الكتب العلمية- بيروت، ط1، 1407هـ - 1987م.

14. أمالي المرتضى \* غرر الفوائد ودرر القلائد\* للشيخ الشريف المرتضى، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الكتاب العربي، ط2، 1967.
15. الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف، علاء الدين المرادي، مطبعة السنة المحمدية- القاهرة.
16. بادئ الصنائع في ترتيب الشرائع / علاء الدين الكاساني، مطبعة الإمام- القاهرة.
17. بداية المجتهد ونهاية المقتصد / محمد بن أحمد ابن رشد ت (595) هـ، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، 1966.
18. البحر الرائق شرح كنز الدقائق / زين الدين إبراهيم بن محمد الشهير بأبن نجيم، المطبعة العلمية، ط1، بمصر.
19. البحر الزخار / أحمد بن يحيى المرتضى ت (840) هـ، مطبعة انصار السنة المحمدية بمصر.
20. البحر المحيط / أبو الحيان الاندلسي محمد بن يوسف ت (745) هـ، مطبعة السعادة بمصر.
21. تاج العروس من جواهر القاموس / للسيد محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تحقيق: إبراهيم التريز وجماعة.
22. التاج والإكليل شرح مختصر سيدي خليل / أبو عبدالله المواق ت (897) هـ، طرابلس- ليبيا.
23. تحفة الحبيب على شرح الخطيب / للشيخ سليمان البجيرمي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، 1951.
24. التراث الشعبي / مجلة تصدر عن دار الشؤون الثقافية العدد الثاني- السنة 29، العراق 1998.
25. التصوير الفني في القرآن الكريم / سيد قطب، دار المعارف- مصر- 1956.
26. التعاير القرآنية والبيئة العربية في مشاهد يوم القيامة، د. ابتسام مرهون الصفار، مطبعة الآداب- النجف- 1966.

27. تفسير ابي السعود المسمى 'إرشاد العقل السليم الى مزايا القرآن الكريم' محمد علي- مصر.
28. تفسير البغوي المسمى 'معالم التنزيل' للإمام ابي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغدادي الشافعي، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار احياء التراث العربي، ط1- بيروت، 2000.
29. تفسير البيضاوي المسمى 'انوار التنزيل وأسرار التأويل'، ناصر الدين البيضاوي ت (791) هـ، دار الكتب العلمية- ط1، 1988.
30. تفسير الخازن المسمى 'كتاب التأويل في معاني التنزيل' علاء الدين بن علي بن ابراهيم المعروف بالخازن ت (725) هـ المكتبة التجارية.
31. تفسير الفخر الرازي المشتهر بالتفسير الكبير ومفتاح الغيب/ للإمام محمد فخر الدين الرازي ت (604) هـ، دار الفكر- بيروت، ط3- بيروت.
32. تفسير القرآن العظيم/ للإمام ابي الفداء اسماعيل بن كثير الدمشقي ت (774) هـ، دار الفكر- بيروت، ط1.
33. تفسير مجاهد/ للإمام المحدث المقرئ المفسر اللغوي ابو الحجاج مجاهد بن جبير التابعي، مجمع البحوث الاسلامية- إسلام آباد، باكستان، ط1- 1396-1976م.
34. تفسير النسفي/ ابو عبدالله احمد بن محمود النسفي، دار الفكر- بيروت.
35. تفسير النيسابوري المسمى 'غرائب القرآن ورجائب الفرقان' نظام الدين الحسن بن محمد، مطبعة بولاق، بهامش تفسير الطبري.
36. تقريب التهذيب/ ابن حجر العسقلاني، دار الكتب العلمية- بيروت.
37. التلخيص الحبير في تخريج احاديث الرافعي الكبير/ لأبن حجر العسقلاني ت (852) هـ، تحقيق: د. شعبان محمد اسماعيل، مكتبة ابن تيمية، القاهرة.
38. تنوير الازهان من تفسير روح البيان/ اسماعيل حقي البروسوي، اختصار وتحقيق: محمد علي الصابوني- دار القلم.
39. تنوير المقباس من تفسير ابن عباس/ ابو طاهر الفيروز آبادي، دار الفكر- بيروت.

40. جامع احكام القرآن/ ابو عبدالله محمد بن احمد القرطبي، مطبعة دار الشعب.
41. جامع البيان عن تأويل آي القرآن/ محمد بن جرير الطبري ت (310) هـ، دار الفكر- بيروت 1984.
42. جامع العلوم والحكم، لابن رجب الحنبلي، دار العلوم الحديثة، ط3،- بيروت، 1986.
43. الجمان في تشبيهات القرآن/ ابن نايقا البغدادي ت (485) هـ، تحقيق: عدنان محمد زرزور ومحمد رضا.
44. جكهرة الامثال/ ابو الهلال العسكري، دار الجيل، ط2- بيروت، 1988.
45. حاشية البجيرمي على شرح منهج الطلاب/ سليمان بن عمر، مطبعة البابي الحلبي، ط1، 1950.
46. حاشية الدسوقي على الشرح الكبير/ للدسوقي، مطبعة عيسى البابي الحلبي- مصر.
47. الاحاديث المختارة/ ابو عبدالله محمد بن عبد الواحد احمد المقدسي ت (567) هـ، مكتبة النهضة الحديثة- مكة المكرمة، ط1، عبد الملك بن عبدالله بن دهمس.
48. حاشية الصاوي على تفسير الجلالين/ احمد بن محمد الصاوي المالكي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده- 1941.
49. حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح لأحمد الطحاوي الحنفي، طبع على نفقة نور محمد.
50. حياة الحيوان الكبرى/ كمال الدين الدميري، وبهامشه 'عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات' للإمام زكريا بن محمد القزويني، القاهرة- 1963.
51. الحيوان/ ابو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ ت (255) هـ، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، مكتبة مصطفى الحلبي واولاده.
52. الدرر البهية في المسائل الفقهية/ للإمام محمد بن علي الشوكاني، مطبعة سعيد، ط1، الرياض.

53. الدر المنثور في التفسير بالمأثور/ جلال الدين السيوطي، دار الفكر، ط1- بيروت 1983.
54. دليل الآيات القرآنية/ عبد العزيز سعيد هاشم.
55. الذب في حايثنا وراثتنا/ الحامي عبد القهار عياش، دير الزور 1968.
56. رد المختار على الدر المختار/ "حاشية ابن عابدين" دار احياء التراث العربي- بيروت.
57. روح الدين الاسلامي/ عفيف عبد الفتاح طيارة- بيروت، ط1.
58. روح المعاني/ للآلوسي البغدادي، دار الفكر- بيروت.
59. الروضة الندية شرح الدرر البهية/ لأبي الطيب صديق بن حسن القنوجي، دار الندوة الجديدة، ط2- بيروت 1988.
60. زاد المسير في علم التفسير/ لأبن الجوزي، المكتب الاسلامي، ط1، 1964.
61. زاد المعاد في هدي خير العباد/ للإمام ابن القيم الجوزية، مصر 1379.
62. سبل السلام شرح بلوغ المرام من ادلة الاحكام/ للإمام محمد بن اسماعيل الصنعاني مطبعة البابي الحلبي واولاده، ط4- بيروت 1960.
63. سنن ابن ماجه/ محمد بن يزيد القزويني ت (275)هـ، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار الفكر- بيروت.
64. سنن ابي داود/ سليمان بن الاشعث ت (275)هـ، تحقيق: محمد فتحي وعبد الله عبد المجيد، دار الفكر- بيروت.
65. سنن البيهقي الكبرى/ احمد بن الحسين ت (458)هـ، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، مكتبة دار الباز- مكة المكرمة 1994.
66. سنن الترمذي/ محمد بن عيسى السلمي ت (279)هـ، تحقيق: احمد محمد شاكر، داراحياء التراث العربي.
67. سير اعلام النبلاء/ محمد بن محمد بن عثمان الذهبي ت (748)هـ، تحقيق: شعيب الارنؤوط وجماعة مؤسسة الرسالة، ط9- بيروت 1413هـ.



68. شذرات الذهب في اخبار من ذهب/ ابن العماد الحنبلي، المكتب التجاري- بيروت، د.ت.
69. شرائع الاسلام/ نجم الدين جعفر بن الحسين الحلبي ت (676هـ)، مطبعة الآداب في النجف، ط1، 1969.
70. الشرح الصغير/ للدردير، مطبعة البابي الحلبي 1952.
71. صحيح ابن حبان/ محمد بن حبان بن احمد ابو حاتم البستي ت (254هـ)، مؤسسة الرسالة- بيروت 1414هـ-1993م، ط2، تحقيق: شعيب الارنؤوط.
72. صحيح البخاري/ محمد بن اسماعيل ت (256هـ)، تحقيق: مصطفى ديب البغا، دار ابن كثير- بيروت 1987.
73. صحيح مسلم بشرح الإمام النووي- دار الفكر 1401هـ-1981م.
74. صحيح مسلم/ مسلم بن الحجاج ت (261هـ)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار احياء التراث العربي- بيروت.
75. الصورة الفنية في المثل القرآني/ د. محمد حسين علي، دار الرشيد- العراق 1981.
76. الصيد والتذكية في الشريعة الاسلامية/ عبد الحميد شهاب العبيدي، دار الرسالة- بغداد 1975.
77. الطب الوقائي في الاسلام/ العميد الصيدلاني عمر محمود عبدالله، الموصل، ط1، 1990.
78. طبقات المفسرين/ محمد بن علي الداودي ت (945هـ)، تحقيق: علي محمد عمر، القاهرة 1972.
79. عجائب المخلوقات وغرائب الموجودات/ للإمام زكريا بن محمد القزويني، مطبعة الاستقامة 1963.
80. العدة شرح العمدة/ بهاء الدين المقدسي، المطبعة السلفية.
81. العلم يدعو الى الايمان/ كريس موريسون، ترجمة: محمود صالح الفلكي، تقديم: احمد زكي، مكتبة النهضة المصرية.

82. عمدة القارئ شرح صحيح البخاري/ بدر الدين العيني ت (855)هـ، ط1- بيروت.
83. غريزة ام تقدير الهي/ شوقي ابو خليل، دار الفكر- ط1، 1975.
84. الفتاوى العراقية/ لشيخ الاسلام ابن تيمية، تحقيق: عبدالله عبد الصمد.
85. فتح القدير، لكمال ابن الهمام ت (861)هـ، مطبعة بولاق، ط1- مصر- 1317هـ.
86. الفرات العربي، مجلة تصدر عن دار الشؤون الثقافية عددا 1 سنة 20.
87. الفروق اللغوية/ ابو هلال العسكري، مكتبة القدسي 1353هـ.
88. فقه السنة/ السيد سابق، دار الفكر، ط4- بيروت 1983.
89. الفقه المنهجي على مذهب الامام الشافعي/ د. مصطفى الخن ورفيقه، دار القلم، ط1، 1406هـ - 1986م.
90. الفهرست/ ابن النديم محمد بن اسحاق ت (380)هـ، تحقيق: رضا تجدد، طهران 1971.
91. القبرآن محاولة لفهم عصري/ مصطفى محمود، دار الشروق- بيروت.
92. القرآن وعالم الحيوان/ د. عبد الرحمن محمد حامد، الدار السودانية للكتب، الخرطوم.
93. قصص الانبياء/ عبد الوهاب النجار، دار احياء التراث العربي، ط3- بيروت.
94. قصص القرآن/ محمد احمد جاد المولى، دار التربية- بغداد.
95. القصص القرآني منظومه ومفهومه مع دراسة تطبيقية لقصص آدم ويوسف عليهم السلام، عبد الكريم الخطيب.
96. القواعد النورانية/ شيخ الاسلام ابن تيمية، محمد بن حامد الفقي، مطبعة الزمان- بغداد.
97. كتاب نباهة الحيوان/ اعداد وتقديم وتعليق عبد اللطيف شرارة، دار ابن زيدون 1989.
98. الكامل في ضعفاء الرجال عبدالله بن عدي ابو محمد الجرجاني ت (365)هـ، تحقيق: مختار غزاوي- دار الفكر- بيروت- ط3- 1409هـ - 1988م.

99. الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل في وجوه التأويل / لأبي القاسم جار الله الزمخشري، دار المعرفة - بيروت.
100. كشف القناع عن متن الاقناع / منصور بن يونس البهوتي، نشر مكتبة النصر - الرياض.
101. كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون / مصطفى بن عبدالله المعروف بحاجي خليفة - دار الفكر - بيروت 1999.
102. اللباب في شرح الكتاب / لعبد الغني النعيمي، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، مطبعة علي صبيح واولاده.
103. لسان العرب / لأبن منظور، دار صادر - بيروت.
104. مجاز القرآن / ابو عبيدة معمر بن المثنى التيمي ت (210)، تحقيق: فؤاد سزكين نشر الخالجي 1962.
105. المجموع شرح المذهب / ابو زكريا النووي ت (676)، مطبعة الامام لصاحبها زكريا علي يوسف.
106. المحلى / للإمام ابي محمد احمد بن سعيد بن حزم ت (456)، دار الفكر - بيروت.
107. مختار الصحاح / لمحمد بن زكريا عبد القادر الرازي، دار الرسالة - الكويت 1983.
108. مسائل الخلاف / للحاج حسين اغا الطباطبائي البو جردى.
109. مسائل في الفقه المقارن / د. هاشم جميل عبدالله، مطبعة التعليم العالي، ط1، الموصل 1989.
110. مسند احمد / احمد بن حنبل ابو عبدالله الشيباني ت (241)، مؤسسة قرطبة - مصر.
111. المستدرک على الصحيحين / محمد بن عبدالله ابو عبدالله الحكم النيسابوري ت (405)، دار الكتب العلمية - بيروت، ط1، 1411هـ، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا.
112. المشاهد في القرآن الكريم - دراسة تحليلية ووصفية، د. حامد القصبي، مطبعة المنارة الزرقاء، ط1، 1984.

113. مشكل الآثار/ ابو جعفر الطحاوي، تحقيق: شعيب الارنؤوط- مؤسسة الرسالة.
114. المصباح المتير في غريب الشرح الكبير/ احمد بن محمد الفيومي ت (770هـ)، دار القلم- بيروت.
115. مطالب اولي النهى في شرح غاية المنتهى/ تأليف مصطفى السيوطي الرحباني ت (1243هـ)، منشورات المكتب الاسلامي دمشق.
116. معاني القرآن/ ابو زكريا يحيى بن زياد الفراء ت (207هـ)، عالم الكتب، ط2، بيروت، 1980.
117. المعجم الجامع لغريب مفردات القرآن الكريم/ اعداد وترتيب عبد العزيز عز الدين السيروان، دار العلم للملايين، ط1، بيروت 1986.
118. معجم المصطلحات العلمية والفنية/ اعداد وتصنيف: يوسف خياط، بيروت 1974.
119. معجم مقاييس اللغة/ لأبي الحسين احمد بن فارس ت (395هـ)، تحقيق: عبد السلا محمد هارون، دار الكتب العلمية- ايران.
120. المعجم الوسيط/ ابراهيم انيس وجماعة، دار الامواج، ط2، بيروت 1987.
121. مع القرآن في عالمه الرحب/ د. عماد الدين خليل، دار الملايين- بيروت.
122. المغني/ للإمام ابن قدامة المقدسي ت (630هـ)، ومعه الشرح الكبير- دار الفكر.
123. مفتاح دار السعادة/ لأبن القيم الجوزية، دار الكتب العلمية- بيروت.
124. المفردات في غريب القرآن/ للراغب الاصفهاني ت (502هـ)، تحقيق: محمد سيد كيلاني- دار المعرفة.
125. المنتخب في تفسير القرآن الكريم/ تأليف المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية القاهرة 1975.
126. المنجد في اللغة والإعلام/ لويس معلوف- دار المشرق، ط3، بيروت.
127. منهاج المسلم/ ابو بكر جابر الجزائري، مطبعة الانتصار 1990.
128. المذهب في فقه الامام الشافعي/ الشرازي ت (476هـ)، مطبعة عيسى البابي الحلبي، ط2، مصر 1959.

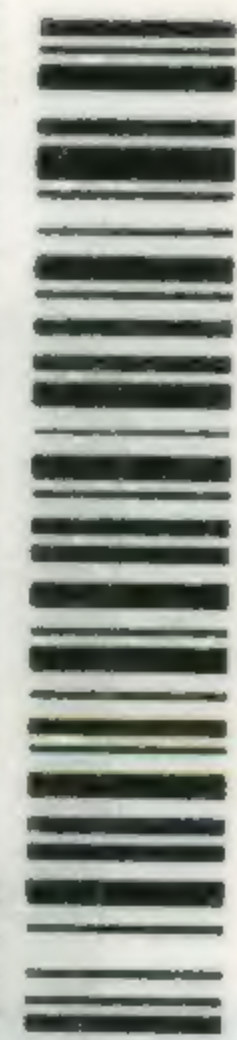


129. موازين القرآن الكريم / عز الدين بليق، دار الفتح، ط2، بيروت 1984.
130. نهاية المحتاج في شرح المنهاج / شمس الدين محمد بن شهاب الدين الرملي، مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر 1938.
131. النهر الماد من البحر المحيط / ابو حيان الاندلسي ت (754)هـ، تحقيق: بوران وهثمان الفناوي- دار الفكر، ط1، بيروت 1987.
132. نيل الاوطار في شرح منتقى الاخبار / محمد بن علي الشوكاني ت (1255)هـ، ط1، بيروت 1973.
133. نيل المرام شرح بلوغ المرام من ادلة الاحكام، محمد بن ياسين بن عبدالله، مطبعة الزهراء الحديثة، الموصل.
134. الهداية شرح بداية المبتدئ / برهان الدين المرغيناني / مطبعة البابي الحلبي واولاده- مصر.
135. وفيات الاعيان واخبار الزمان / ابو العباس بن خلكان، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، مطبعة... 1940.





Bibliotheca Alexandrina



1241303



9 789957 960285



## دار غيدو للنشر والتوزيع

تلاذ العلى - شارع الملكة رانيا العبدالله مجمع العساف التجارى - الطابق الاول

خلسوى : +962 7 95667143

تلفاكس : +962 6 5353402

E-mail: darghidoo@gmail.com

ص.ب : 520946 عمان 11152 الاردن